

الْقَوْلُ الْمُنَافِعُ فِي أَحْكَامِ الْأَكْثَرِ

اسلام کا نظامِ ارضی

عشر و خراج کے احکام اور فتوح الہند

جس میں زمینوں کی شرعی اقسام اور ان کے احکام کی تحقیق زمین کے متعلق قرآنی آیات کی تفسیر اور عشر و خراج کے تفصیلی احکام مذاہب اربعہ کی روشنی میں نیز ہندوپاک کی زمینوں کے مفصل احکام اور ضمناً ہندوپاک کی تیرہ سو سالہ تاریخ کا نہایت دلچسپ اور فکر انگیز مجموعہ

مولانا مفتی محمد شفیع صاحب مدظلہ

دارالاعتدال

اردو بازار ۰ ایم اے جناح روڈ ۰ کراچی پاکستان فون: 2631861

فہرست مضامین

احکام اراضی حصہ اول

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۳۴	ان میں امام المسلمین کے تین قسم کے اختیارات	۹	نظام الاراضی کے متعلق بعض اکابر کی رائیں
۳۵	فتح خیبر اور فتح مکہ کے نظائر	۱۱	مقدمہ
	عراق کی زمینوں میں فاروق اعظم <small>ؓ</small> کا	۱۷	التماس مصنف
۳۶	عمل اور اس سے حاصل شدہ مسائل	۱۹	حصہ اول
۳۷	فتح مصر کے وقت اراضی مصر کا معاملہ	۲۱	باب اول
	فتح شام اور اس کی اراضی میں حضرت	۲۱	تمام دنیا کے لئے اسلام کا قانون اراضی
۳۷	فاروق اعظم <small>ؓ</small> کا عمل	۲۱	ارضی مفتوحہ کی اقسام و احکام
	مصر و شام، عراق کی زمینوں میں مسلمانوں	۲۱	پہلی قسم غیر مملوکہ اراضی
۳۸	کیلئے وقف کر دینے کا مطلب		غیر مملوکہ زمین جس سے بستی کی ضروریات
۳۹	سورہ حشر اور سورہ انفال کی دو آیتوں میں تطبیق	۲۲	متعلق ہوں
۴۱	ارضی مصر و شام وغیرہ میں فقہاء کا اختلاف	۲۲	جس سے ضروریات معلق نہ ہوں
۴۲	امام اعظم ابوحنیفہ <small>ؒ</small> کا مذہب اور اس کے دلائل	۲۳	ارضی بیت المال
	عراق کی زمینوں کے خرید و فروخت کے	۲۴	ارضی بیت المال کی اقسام و احکام
۴۲	متعلق ائمہ فقہاء کے اقوال اور تعامل	۲۵	ارضی بیت المال کے مصارف
۴۴	امام ابو عبیدہ زری اور سکنائی زمینوں میں فرق		ارضی بیت المال میں سلطان اسلام کے
	جزوی اختلاف کے باوجود فقہاء کا اس پر	۲۵	اختیارات
	اتفاق کہ عراق کی زمینوں پر جو لوگ	۲۶	عطا جاگیر کی سات صورتیں اور احکام
	قابض ہیں بلا وجہ شرعی ان کے قبضہ سے	۳۱	غیر مملوکہ زمینوں کی اقسام و احکام کا خلاصہ
۴۴	نکالا نہیں جاسکتا۔	۳۱	کیا اراضی بیت المال کا وقف ہو سکتی ہے؟
	عراق و شام وغیرہ حکومت کی ملک قرار	۳۲	دوسری قسم اراضی مملوکہ
	دے کر مالکان کے قبضہ سے نکالنے کا قصد	۳۳	صلح کے ساتھ فتح کردہ اراضی کے اقسام و احکام
۴۶	اور علماء کی شدید مخالفت	۳۴	جنگ کے ذریعہ فتح کردہ اراضی کے احکام

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۶۲	خلاصہ احکام اراضی سندھ		مصر میں ملک الظاہر بیہرس کا یہ حکم کہ
۶۳	ارضی سندھ کی فتوحات اور احکام		قابضان اراضی اپنی ملکیت کا ثبوت پیش
۶۴	محمود غزنوی کی فتوحات اور احکام		کریں ورنہ ان کی ملکیت سے نکال لیا
۶۶	فتوحات ہند کی تکمیل علاؤ الدین خلجی کے ہاتھ پر		جائے گا اس پر شیخ الاسلام نووی کی شدید
۶۶	خلاصہ کیفیت فتوح الہند مع احکام اراضی	۴۸	مخالفت اور حکم کی منسوخی
	احکام اراضی ہند کے متعلق تاریخی حوالے		مذکورہ حکم پر مذاہب اربعہ کے علماء کا اتفاق
	محمود غزنوی، شہاب الدین غوری وغیرہ		ارضی کی تمام مذکورہ قسمیں اور ان کے احکام
۶۸	کے معاملات	۵۱	ایک نظر میں بصورت جدول (چارٹ)
	قطب الدین ایبک کو دہلی کا علاقہ بطور	۵۳	باب دوم
۷۱	جاگیر دینا اور اس کا صحیح مطلب		مشترکہ ہندوستان کی اراضی اور احکام
	محمد بختیار خلجی فاتح بہار بنگال کو علاقہ اودھ		اس باب کے مسائل میں ہندوستان کی
۷۱	بطور جاگیر دینا اور اس کی صورت۔		فتوحات کی تاریخی تفصیل میں آئینہ حقیقت
	شہاب الدین غوری کی فتح اجمیر، اور تمام	۵۴	نما نجیب آبادی پر اعتماد
	بلاد ہند کا اپنے غلام قطب الدین ایبک	۵۴	مورخ نجیب آبادی مرحوم کی خصوصیات پر کلام
۷۱	کے حوالے کر دینا		فتوحات ہند کے تاریخی حصہ کو علیحدہ کر
	قطب الدین کو تمام بلاد مفتوحہ سپرد کرنے	۵۵	کے اس کتاب کا دوسرا حصہ کیوں بنایا گیا
۷۲	کی شرعی حیثیت	۵۵	ارضی سندھ، محمد بن قاسم کی فتوحات
	قلعہ بھر کر اور قلعہ گوالیار پر حملہ اور صلح کے	۵۷	ارضی سندھ میں محمد بن قاسم کے احکام
۷۲	ساتھ قبضہ اور اراضی مفتوحہ کے احکام		عام اراضی سندھ پر سابق مالکان اراضی
	نہروالہ (پٹن) گجرات کی فتح اور راجہ سے	۵۸	کی ملکیت بدستور قائم رکھنا
۷۲	مصالحات اور زمینوں کے متعلق احکام	۵۹	حجاج بن یوسف کے فرامین بنام محمد بن قاسم
	لاہور کی فتح، جے پال راجہ لاہور کو گرفتار کرنے		ہندوستان کے ساتھ مراعات کے واقعات
	کے بعد آزادی اور یہاں کی زمینوں کے احکام		ہندوستان کے مندروں کی مرمت کیلئے سرکاری
۷۳	پشاور اور نگر کوٹ کی فتح اور احکام	۶۱	مالگذاری میں تین روپے فی صد کا عطیہ
	محمود غزنوی کے مفتوحہ علاقوں پر ہندوؤں کا	۶۱	ارضی سندھ کے لئے عام قانون
	تغلب اور دوبارہ فتح ہردوار، گجرات وغیرہ	۶۱	سندھ میں عطا جاگیر اور اس کی کیفیت

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
	شیخ ابن حجر مکی کے زمانہ میں اراضی سے	۷۴	محمد بختیار خلجی کو عطاء جاگیر
۱۰۶	متعلق بعض سرکاری احکام کے خلاف فتویٰ	۷۵	علاقہ دکن کی فتوحات اور جائیدادوں کے احکام
	مصر کے ملک ظاہر بوبیسر کا حکم متعلقہ	۷۶	خلاصہ احکام فتوحات ہندو سندھ
	ارضی اور شیخ الاسلام نووی کی مخالفت،	۷۷	جاگیر داری اور تعلقہ داری اور ان کے احکام
۱۰۵	پھر سلطان کا حکم واپس لینا	۷۸	ارضی ہند کا جدید انتظام بزمانہ علاؤ الدین خلجی
۱۰۷	خلاصہ اقسام و احکام اراضی ہند		سلطان محمد تغلق کے عہد میں محکمہ زراعت
۱۱۰	تعیین قسم زمین	۷۹	کا قیام
۱۱۱	باب سوم	۸۰	زراعت کی ترقی اور جدید انتظامات
	انگریز عہد میں اراضی ہند ملکیت وغیرہ	۸۱	سلطان محمد تغلق کی ہندو نوازی
۱۱۱	سے متعلقہ احکام	۸۲	شیر شاہ سوری کے عہد میں ملکی اور مالی نظام
	حقیقت اراضی، زمینداری، اور رعیت داری	۸۳	تبادلہ حکام کا رواج
۱۱۳	نتائج و فوائد	۸۳	رفاۃ عام کی۔ بے نظیر خدمات
	ترقی زراعت کے لئے انگریزی قوانین	۸۵	عہد مقدم کے معنی اور تشریح
	نا کام ثابت ہوئے اسلامی قانون عدل	۸۶	عہد شیر شاہی میں جاگیروں کی صورت
۱۱۸	ہی ترقی کا ضامن ہے۔	۸۸	عطاء جاگیر بصورت ملکیت
۱۱۹	خلاصہ احکام اراضی ہند بعد انگریزی	۸۹	خلاصہ احکام جاگیر و معافیات اراضی ہند
۱۲۳	باب چہارم	۹۰	حضرت شاہ عبدالعزیز کا فتویٰ متعلقہ اراضی ہند
۱۲۳	تقسیم ہند کے بعد اراضی پاک و ہند کے احکام		حضرت شاہ جلال تھانیسری کے رسالہ
۱۲۳	بناء پاکستان کے ابتدائی حالات	۹۱	ارضی ہند کا حوالہ اور اس کی تشریح
۱۲۷	ہندوستان کی آزادی		حضرت شاہ جلال تھانیسری کی تحقیق
	وہ معاہدہ جس پر ملک کی تقسیم اور پاک	۹۲	دوبارہ اراضی ہند مع خلاصہ
۱۳۰	وہند کی جداگانہ حکومتیں قائم ہوئیں		رسالہ اراضی ہند مکمل تشریح
۱۳۰	وہ منشور جو حکومت ہند نے ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء	۹۶	فتویٰ استاد المشائخ الہند شیخ محمد طیب
۱۳۰	کو جاری کیا (بزبان انگریزی) اردو ترجمہ	۹۸	خلاصہ تحقیق حضرت شاہ جلال
۱۳۴	ارضی پاکستان کے شرعی احکام		ارضی شام و مصر کے متعلق علامہ شامی کی
۱۳۴	ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے عہد شکنی	۱۰۱	مفصل تحقیق

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۱۵۵	ارضی خراج		عام باشندگان ملک کی اراضی بدستور سابق
۱۵۵	ارضی عشر	۱۳۵	رہے
۱۵۶	عشری یا خراجی پانی	۱۳۶	متروکہ جائیدادوں کے احکام
	زمینوں کے عشری خراجی ہونے میں عہد	۱۳۷	متروکہ اموال منقولہ کے احکام
۱۵۷	رسالت و خلفائے راشدین کے کچھ فیصلے	۱۳۸	متروکہ اراضی کے احکام شرعیہ
۱۵۸	ارضی پاکستان میں عشر و خراج		متروکہ اراضی کے متعلق دونوں حکومتوں کا
	حضرت حکیم الامت تھانویؒ کی تحقیق	۱۳۸	معاہدہ
۱۶۳	دربارہ عشر و خراج		ہندوستان کی طرف سے معاہدہ کی خلاف
۱۶۳	ارضی ہندو سندھ	۱۳۹	ورزی
۱۶۶	ہندوستان میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی	۱۳۹	دوسری اور تیسری خلاف ورزی
	ہندوستان کے دارالحرب ہونے کی بناء پر	۱۴۰	پاکستان میں اراضی متروکہ کی تقسیم
۱۶۷	ایک اشتباہ اور اس کا جواب		حاصل شدہ متروکہ جائیداد کے متعلق چند
۱۷۰	حکم اراضی سرکاری درباب وجوب عشر	۱۴۲	مسائل
۱۷۳	عشر کے احکام و مسائل		متروکہ جائیدادوں میں وراثت اور شرکت
۱۷۴	وجوب عشر کی شرائط	۱۴۲	کے احکام
۱۷۶	مقدار واجب		ہندوستان میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی
۱۷۷	عشر کے مصارف	۱۴۴	کے احکام
۱۸۰	خراج کے احکام و مسائل	۱۴۷	باب پنجم
۱۸۰	خراج کی دو قسمیں	۱۴۷	ارضی اوقاف
۱۸۰	مقدار خراج موظف	۱۴۷	ارضی وقف میں کسی فرد یا حکومت کو شرائط
۱۸۲	خراج کے مصارف	۱۴۷	وقف کے خلاف تصرف جائز نہیں
۱۸۳	ادائے خراج کی صورت پاکستان و ہندوستان میں	۱۴۹	غیر مسلموں کے اوقاف کی حفاظت
۱۸۴	خراج مقاسمہ ادا کیا جائے یا موظف	۱۵۱	غیر مسلموں کے اوقاف کا شرعی ضابطہ
۱۸۷	خلاصہ کلام	۱۵۳	باب ششم
۱۸۷	خاتمہ		عشر و خراج کی تعریف اور باہمی عنری اور
	☆☆☆☆	۱۵۵	خراجی زمینوں کی تحقیق

فہرست مضامین

فتوح الہند حصہ دوم از نظام الاراضی

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۰۷	فتح اسکندریہ عنوۃ	۱۹۱	مقدمہ
	قلعہ سکہ کی فتح عنوۃ اور اہل شہر کے لئے	۱۹۲	ہندوستان کی کچھ خصوصیات
۲۰۷	امان جان و مال	۱۹۲	ہندوستان میں اسلام
۲۰۸	ملتان کی فتح عنوۃ..... الخ	۱۹۴	ارضی سندھ و ملتان وغیرہ
۲۰۸	حجاج بن یوسف کے فرامین بنام محمد بن قاسم ثقفی باشندگان ہند کی اراضی و اموال	۱۹۷	فتح دیبل
۲۰۸	غیرہ سے متعلق احکام	۲۰۰	نتائج متعلقہ اراضی دیبل
	فتح دیبل کی خوشخبری سن کر حجاج نے محمد بن قاسم کو لکھا	۲۰۰	فتح بیرون
۲۰۹	جب محمد بن قاسم بیرون میں مقیم تھے تو ان کے پاس حجاج کا خط پہنچا	۲۰۰	نتائج متعلقہ اراضی
۲۰۹	حکومت سندھ کا دوسرا دور بعہد بنی امیہ	۲۰۰	متعدد شہروں کی فتح عنوۃ و صلحا اور زمینوں پر خراج
۲۱۲	ارضی سندھ کے متعلق خلاصہ تحقیقات	۲۰۱	فتح بدھہ صلحا اور زمینوں پر تقرر خراج
۲۱۳	فتوح الہند مع تفصیل احکام اراضی	۲۰۲	عبور دریا اور راجہ دہر کا مقابلہ
۲۱۴	فتح پنجاب، ضروری تمہید	۲۰۲	قلعہ رادریا و ہری کی فتح عنوۃ
۲۱۴	تھانیسر کی فتح عنوۃ	۲۰۲	ساؤندری اور سمک کی فتح صلحا
۲۲۰	کشمیر کی فتح صلحا	۲۰۳	رور بغرور کی فتح صلحا اور زمینوں پر خراج کا تقرر
۲۲۱	قنوج کی فتح صلحا	۲۰۳	برہمن آباد کی فتح اور زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت برقرار
۲۲۱	میرٹھ، مہابن اور متھرا کی فتح		محمد بن قاسم کی طرف سے جزیہ اور زمینوں کے خراج اور ان کی ملکیت بحال رہنے کا اعلان
۲۲۱	میرٹھ کی فتح صلحا	۲۰۶	شہر ستھ کی فتح صلحا
۲۲۱	مہابن کی فتح عنوۃ	۲۰۶	قلعہ یابیہ کی فتح صلحا
۲۲۱	متھرا کی فتح عنوۃ	۲۰۷	محمد بن قاسم کا وعدہ امان

صفحہ	عنوان	صفحہ	عنوان
۲۳۶	درس اور سلطان کی شہادت ملاحدہ کے ہاتھ سے	۲۲۳	ضلع فتحپور کی فتح
۲۳۷	سلطان شہاب الدین کی وفات کے وقت	۲۲۳	راجاؤں کی بغاوت اور کالنج پر حملہ
۲۳۷	میں ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا رقبہ	۲۲۴	پنجاب کا الحاق سلطنت غزنی کے ساتھ
۲۳۷	ہندوستان کی خود مختار اسلامی سلطنت	۲۲۴	کالنج اور گوالیار کی فتح صلی
۲۳۷	۶۰۲ھ	۲۲۵	پنجاب اور یوپی کی مکمل فتح اور ان کی
۲۳۸	سلطنت غلامان	۲۲۵	ارضی سے متعلق نتائج
۲۳۸	سلطنت غلامان کی چند خصوصیات	۲۲۸	اجمیر کی فتح صلی
۲۴۱	سلطان غیاث الدین بلبن	۲۲۸	گجرات کا ٹھیاواڑ اور راجپوتانہ کی اراضی
۲۴۵	چالیس سے زائد فرمانرواؤں نے ہندوستان	۲۲۹	سے متعلق نتائج
۲۴۷	میں پناہ لی	۲۲۹	سلطان مسعود بن محمود غزنوی کی تخت نشینی
۲۴۸	فتح دکن	۲۲۹	اور فتوحات
۲۴۸	دیوگیر (دولت آباد) کی فتح	۲۲۹	بنارس وغیرہ کی فتح صلی
۲۵۱	قلعہ رنتھمبور کی فتح	۲۲۹	ہردوار کی فتح صلی
۲۵۱	محمد شاہ باغی کی دلیری	۲۲۹	دہلی کی فتح
۲۵۱	بیوفانی کی سزا	۲۳۰	خاندان غزنوی کا زوال اور خاندان غوری
۲۵۱	قلعہ چتوڑ پر حملہ	۲۳۱	کی حکومت
۲۵۲	بقیہ دکن اور جنوبی ہند کی مکمل فتح	۲۳۱	سلطنت غلامان قطب الدین ایبک وغیرہ
۲۵۳	ورنگل کی فتح صلی	۲۳۱	ہندوستان میں مستقل اسلامی دارالحکومت
۲۵۵	ساحل کارو منڈل کی فتح	۲۳۱	دہلی ۵۸۹ھ میں
۲۵۵	گلبرگہ، مدکل، راجپور کا الحاق براہ راست	۲۳۲	فتح بہار و بنگال و آسام و تبت وغیرہ محمد
۲۵۵	سلطنت دہلی سے	۲۳۳	بختیار خلجی کے ہاتھ پر
۲۵۷	سلطان علاؤ الدین خلجی کا حسن انتظام	۲۳۳	بہار کی فتح
۲۵۹	خاندان خلجی کا افسوسناک خاتمہ ایک ہندو	۲۳۳	بنگال کی فتح
۲۵۹	غلام زادے کے ہاتھ پر	۲۳۴	آسام کی فتح صلی
۲۶۶	خسرو خاں نمک حرام	۲۳۴	تبت کی فتح
	نہیں	۲۳۵	ملاحدہ موت سے مقابلہ اور گھگڑوں کا اسلام
			سلطان شہاب الدین کے لشکر میں امام رازی کا

نظام الاراضی کے متعلق بعض اکابر علماء کی رائیں

جمادی الثانیہ ۱۳۶۷ھ اور مئی ۱۹۴۸ء میں جب احقر کا کراچی پہنچنا دستور اسلامی کا خاکہ تیار کرنے کے سلسلہ میں ہوا تو اسی مقصد کے لئے ہندوستان سے حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی اور ڈاکٹر مولانا حمید اللہ حیدر آبادی بھی تشریف لائے ان کی معیت ہی میں اس مقصد کے لئے کام کیا گیا۔ زیر نظر کتاب ”اسلام کا نظام اراضی“ اس وقت ابتدائی تین باب اور حصہ دوم لکھا ہوا تھا۔ حصہ اول کے آخری تین باب لکھنا باقی تھے اسی حالت میں اس کا مسودہ اتفاقاً ان علماء ممدوحین کی نظر سے گذرا اور انہوں نے اپنے تاثرات قلمبند فرمادیئے۔

اس کی نوبت نہ آئی کہ دوسرے اکابر علماء کی خدمت میں پیش کر کے آرا حاصل کرنے کا اہتمام کیا جاتا اس لئے اس وقت انہی دو بزرگوں کی رائیں درج کی جاتی ہیں۔
از حضرت مولانا مناظر احسن گیلانی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مخدومی و محترمی مولانا محمد شفیع صاحب کی کتاب ”الحکم الاراضی“ کے مسودے کے مطالعہ کی سعادت خاکسار کو بھی حاصل ہوئی۔ اراضی کے متعلق اسلامی وثائق میں جو منتشر معلومات پائے جاتے ہیں مولانا نے دین اور علم دونوں کی بڑی خدمت ان معلومات کو اس کتاب میں جمع کر کے انجام دی ہے۔ جہاں تک خاکسار کی رسائی ہے اس کی بنیاد پر کہہ سکتا ہے کہ اس مسئلہ کے متعلق جو ہری معلومات تقریباً اس کتاب میں سمٹ گئے ہیں مجھے اس کی بھی خوشی ہوئی کہ قرآن و سنت اور فقہی کتابوں کے ساتھ ساتھ مولانا نے تاریخ اور معاشیات کی کتابوں کی معلومات سے مسائل کے حل کرنے میں بجائے احتراز کے کافی فائدہ اٹھایا ہے اور یہی میرا خیال ہے کہ اسلامی حقائق و معارف کو صحیح و نشین تعبیروں میں ہمارے علماء اب تک پیش کرنے پر قادر نہیں ہو سکتے جب تک کہ اسلامیات کے ساتھ عصری علوم اور ان علوم کی کتابیں جن زبانوں میں ہیں ان سے واقفیت حاصل نہ کریں۔ آخر میں دعا ہے کہ خدا مولانا کی عمر اور وقت میں برکت عطا فرمائے اور اس

سلسلہ کے دوسرے اہم ابواب کے متعلق بھی اپنی معلومات سے موجودہ نسلوں کو مستفیض کرنے کا سامان فرماتے رہیں گے۔

خاکسار مناظر احسن گیلانی

از ڈاکٹر مولانا حمید اللہ صاحب حیدر آبادی حال مقیم فرانس

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ملک کے ممتاز اہل علم مولانا مفتی محمد شفیع صاحب نے مالگذاری اراضی پر جو رسالہ تالیف فرمایا ہے اس سے قبل طباعت استفادے کا موقع خوش قسمتی سے مجھے بھی حاصل ہوا۔

یہ رسالہ ایک تاریخی تبصرہ ہے۔ ابتدائی اسلامی احکام اور درجات کے ذکر کے بعد براعظم ہند اسلامی دور حکومت اور انگریزی عہد کے خصوصی احکام اور تبدیلیوں کو بھی اس میں واضح کیا گیا ہے اور اس طرح یہ کتاب بہت کارآمد ہوگئی ہے۔

اس کی طباعت سے ایک ایسی کتاب فراہم ہو جائے گی جو اپنے مفید مواد کی بنا پر عرصہ تک رہنمائی کرتی رہے گی۔

ناچیز

محمد حمید اللہ

جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن

۱۶ رجب المرجب ۱۳۶۷ھ



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مقدمہ

سبحان الذی بیدہ ملکوت کل شیء و هو یرث الارض و من علیہا و الیہ یرجعون و لہ الارض یورثہا من یشاء من عبادہ و العاقبۃ للمتقین و هو یتخلف فی الارض جیلاً بعد جیل لینظر کیف یعملون۔ و الصلوٰۃ و السلام علی من نور الارض بنور ربہ و ملاء ہا قسطاً و عدلاً بعد ما ملئت ظلماً و جوراً و علی الہ و اصحابہ و ازواجہ و ذریاتہ صلوٰۃ دائمۃ بدوامہ و خالداً بخلودہ۔

زیر نظر کتاب میری تالیفات میں ایک خاص خصوصیت کی حامل ہے کہ اس کا ایک بڑا حصہ ہندوستان میں قبل از بنائے پاکستان لکھا گیا اور اس کی تکمیل اپنی زندگی میں ایک عظیم انقلاب یعنی پاکستان بننے اور اس کی طرف ہجرت کرنے کے سولہ سال بعد ہوئی۔ ابتداءً وجہ تصنیف یہ پیش آئی کہ تقسیم ہندو بنائے پاکستان سے پہلے زمیندارہ بل کے نام سے ایک مسودہ قانون ہندو پاک کی اسمبلی میں لایا جا رہا تھا اور حکومت ہند کے سامنے یہ مسئلہ زیر بحث تھا کہ ہندوستان کی تمام زمینوں کو حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے یا قدیم زمیندارہ سسٹم کو باقی رکھا جائے۔ شرعی حیثیت سے اس مسئلہ پر غور کرنے کے لئے علماء کا ایک اجتماع مدرسہ مظاہر علوم سہارنپور میں ہوا جس میں دیوبند، سہارنپور، دہلی وغیرہ کے علماء، جمعیت علماء ہند کے اکابر علماء بھی شریک تھے جن میں حضرت مولانا سید حسین احمد صاحب مدنی، شیخ الادب حضرت مولانا اعجاز علی صاحب، حضرت مولانا حافظ عبداللطیف صاحب ناظم مظاہر علوم، شیخ الحدیث مولانا زکریا صاحب خصوصیت سے قابل ذکر ہیں۔ احقر کو بھی اس مجلس میں شرکت کا موقع ملا۔ اس وقت یہ مباحث درمیان میں آئے کہ ملک میں جو بڑے بڑے زمیندار پائے جاتے ہیں جنکے قبضہ میں لاکھوں ایکڑ زمین ہے وہ عموماً وہ لوگ ہیں جن کو مسلمان بادشاہوں نے ان کی فوجی خدمات کے پیش نظر بطور مدد معاش جاگیردار یا تعلقہ دار بنایا تھا۔ جس کا حاصل یہ تھا کہ ایک مقدار اراضی ان کے سپرد ہوتی تھی جس کی پیداوار سے یا

اس کے لگان کی آمدنی سے وہ اپنا اور اپنی متعلقہ فوج کا خرچ اٹھائیں۔ یہ لوگ ان زمینوں کے قانوناً مالک نہ تھے بلکہ صرف آمدنی سے نفع اٹھانے کا حق رکھتے تھے۔ طوائف الملوکی کے زمانہ میں یہ لوگ خود زمین کے مالک بن بیٹھے۔ اصل زمین اس وقت بھی سرکاری ملکیت یعنی بیت المال کی زمین تھی اس لئے اگر ایسی زمینوں کو آج ان کے قبضہ سے نکال کر حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔

مگر ظاہر ہے کہ صرف اس احتمال پر تمام ہندوستان کی زمینوں کا کوئی فیصلہ نہیں کیا جاسکتا اس لئے یہ طے ہوا کہ اراضی ہند کے متعلق تحقیق کی جائے کہ مسلمان حکمرانوں کے زمانہ میں ان اراضی کا مالک کون تھا اور ان کی حکومت نے اول فتح کے وقت اراضی کے متعلق کیا حکم دیئے تھے؟ کیونکہ یہ بات مسلم ہے کہ کسی مسلمان فاتح نے اول فتح کے وقت اہل اراضی کے ساتھ جو معاہدہ کیا ہے اور جس کو کسی زمین کا مالک بنا دیا ہے بعد کے آنے والے مسلمان حکمران بھی شرعاً اس کے پابند ہوں گے۔ بلاوجہ شرعی وہ کسی کی ملک میں تصرف کرنے کے مجاز نہ ہوں گے۔ اس کے ساتھ یہ بحث بھی غور طلب تھی کہ جب انگریزوں نے اس اسلامی سلطنت پر قبضہ کیا تو انہوں نے یہاں کی اراضی کے بارہ میں کیا احکام دیئے تاکہ اس پر غور کیا جائے کہ ان میں کونسے احکام ایسے ہیں جو شریعت اسلامی کی رو سے نافذ واجب العمل ہیں۔ اس لئے یہ مسئلہ بڑی تفصیلی بحث و تحقیق اور پورے ہندوستان کی فتوحات اور دربارہ اراضی فاتحین کے احکام و معاملات کے معلوم ہونے پر موقوف ہو گیا۔

مجھے ہندوستان کی تاریخ پر اس سے پہلے نہ غور کرنے کا کبھی موقع ملا تھا نہ فن کی حیثیت سے تاریخ کبھی میرا فن رہا تھا۔ مسئلہ کی اہمیت اور بعض اکابر و احباب کے ارشادات نے مجھے اس پر آمادہ کر دیا کہ خاص اس مقصد کے لئے پورے ہندوستان کی فتوحات کی تفصیل کا مطالعہ کروں اور اس کے مختلف خطوں اور مختلف حکمرانوں کے فرامین دربارہ اراضی جمع کر کے ان سے اصل نوعیت معاملہ کا سراغ نکالوں۔ تو کلا علی اللہ یہ کام شروع کر دیا۔

مختصر سرگزشت مصنف

یہ وہ زمانہ تھا کہ تقسیم ہند اور بناء پاکستان کا مسئلہ اپنے شباب پر تھا تجویز پاکستان کو ہندوستان میں اسلام اور مسلمانوں کے مستقبل کے لئے صحیح حل سمجھ کر مسلمانوں کی رائے عامہ کو اس کے واسطے ہموار کرنے کے لئے بایماء حضرت سیدی حضرت حکیم الامت تھانویؒ اس تحریک میں مقدور بھر حصہ لینا طے کیا اور اس کے لئے ربیع الاول ۱۳۶۲ھ میں دارالعلوم دیوبند کے عہدہ افتاء سے

مستعفی ہو کر پورے ملک کے دورے کئے۔ اور کچھ عرصہ سیدی حضرت حکیم الامت تھانویؒ کے ارشاد پر احکام القرآن کی تصنیف کے لئے تھانہ بھون میں قیام کیا۔ یہ زمانہ حضرت موصوف کے مرض وفات کا زمانہ تھا۔ بالآخر جب ۱۳۸۲ھ میں حضرت مدوح کی رحلت کا سانحہ پیش آ گیا اور عین ہنگامی وقت میں اس سایہ رحمت سے محرومی ہو گئی۔ تھانہ بھون سے واپس دیوبند آیا تو تحریک پاکستان کی جدوجہد آخری مرحلوں پر پہنچی ہوئی تھی۔ استاذ محترم شیخ الاسلام حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کے ساتھ اب یہ تحریک ہی شب روز کا مشغلہ بن گئی اور اللہ تعالیٰ کے فضل سے ۲۷ رمضان ۱۳۶۶ھ اور ۱۴ اگست ۱۹۴۷ء کو یہ دیرینہ آرزو پوری ہو گئی کہ آزاد حکومت و سلطنت پاکستان کے نام سے مسلمانوں کو مل گئی۔ اگرچہ یہ ہندوستان کی تقسیم اور پاکستان کی تلوین، انگریز، ہندو اور مسلمانوں کے باہمی اتفاق اور معاہدہ سے عمل میں آئی تھی جس کا اثر عقلاً یہ ہونا چاہئے تھا کہ مسلمان اور ہندو اپنی اپنی آزاد ریاستوں کی تعمیر و استحکام کی فکر میں لگ جاتے اور باہمی آویزش جو عرصہ سے چلی آرہی تھی اس کا بالکل خاتمہ ہو جاتا۔ مگر ہندوؤں میں مہاسبائی اور جن سنگھی ذہنیت عام تھی بہتے کانگریس کے پیٹ فلزاکر کام کرنے والے بھی اس مسلمان دشمن پالیسی ہی کے دلدادہ تھے۔ متحدہ قومیت کا نعرہ ان کی طرف سے محض فریب تھا۔ اس لئے نتیجہ یہ ہوا کہ انگریز کی حکومت ہٹتے ہی انہوں نے ہندوستان کے ہر خطے میں مسلمانوں کا قتل عام شروع کر دیا۔ جس کے نتیجے میں بچے گئے مسلمانوں نے پاکستان کا رخ کیا۔

سیدی و استاذی شیخ الاسلام مولانا عثمانیؒ بنائے پاکستان سے چند روز پہلے کراچی پہنچ چکے تھے۔ اہل و عیال ان کے بھی دیوبند میں محصور تھے۔

احقر اس فکر ہی میں تھا کہ وطن مالوف کو کس طرح چھوڑے اور پورے خاندان کو پاکستان کس جگہ اور کس طرح منتقل کرے کہ مسلمانوں کے اس قتل عام نے سب راستے مسدود کر دیئے۔ ان حالات میں گوشہ گنما می میں وقت گزار رہا تھا حوادث سے کمر شکستہ اور ملک کے حالات سے قلب و ذہن مشوش تھے۔ مگر غم و صدمات کی عطا کردہ ایک غیر اختیاری فرصت تھی۔ اراضی ہند کی تحقیقات کا جو کام اس تحریک میں ملتوی ہو گیا تھا غنیمت جان کر اپنی طاقت و ہمت کو اس میں صرف کیا۔ تاریخ اور فقہ کی سینکڑوں کتابوں کا مطالعہ کیا۔ ہزاروں اوراق پڑھے۔ ان سے جو کچھ اپنی قدرت اور نہایت محدود فہم و بصیرت کی حد تک مجھے حاصل ہوا اس کو زیر نظر کتاب میں قلمبند کر دیا۔

ابھی یہ کتاب پوری نہ ہوئی تھی کہ ہندوستان تقسیم ہو کر پاکستان وجود میں آ گیا اور اس انقلاب

نے اس کتاب میں چند نئے ابواب کے اضافہ کا دروازہ کھول دیا کہ انقلاب کے بعد ہندوستان اور پاکستان کی زمینوں کے کیا احکام رہیں گے۔

لیکن اس کی ضرورت جس وقت سامنے آئی اسی وقت پورے ملک میں خونریزی اور مسلمانوں کے قتل عام کا بازار گرم ہو گیا۔ اس بد امنی اور مسلمانوں کے قتل عام نے پاکستان جانے کے راستے بھی مسدود کر دیئے۔ اس لئے آٹھ مہینے پاکستان بننے کے بعد بھی مجھے اپنے وطن دیوبند ضلع سہارنپور میں قیام کرنا پڑا۔ بڑا صبر آزماء وقت تھا۔ ”نہ جائے رفتن نہ پائے ماندن۔ ہر روز ہر طرف سے ہندوؤں کی انتہائی درندگی اور بھیانک حرکتیں اور مسلمان مرد و عورت اور بچے بوڑھوں پر دلہوز مصائب کی خبریں قلب و دماغ میں چر کے لگاتی ہیں مگر کچھ نہیں سکتے۔ ان حالات میں کسی تصنیف کا کام ہونا وہم و خیال میں بھی نہ آ سکتا تھا۔

بالآخر جب یہ خونریزی اور بد امنی کچھ کم ہوئی تو اہل فکر و نظر کو سب سے پہلے یہ ضرورت محسوس ہوئی کہ پاکستان کا دستور اور قانون اسلامی ہونا چاہئے۔ شیخ الاسلام سیدی حضرت مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی قیادت میں کراچی شہر کے چند عمائد کے اجتماع میں یہ طے ہوا کہ دستور اسلامی کا خاکہ تیار کرنے کے لئے چند علماء کو کراچی میں جمع کیا جائے۔

اسی سلسلہ میں احقر بھی ۲۰ جمادی الثانیہ ۱۳۶۷ھ یکم مئی ۱۹۴۸ء کو دیوبند سے روانہ ہو کر براہِ جودھ پور، حیدر آباد ۲۵ جمادی الثانیہ ۱۳۶۷ھ ۶ مئی ۱۹۴۸ء کو کراچی پہنچ گیا۔

تقریباً تین ماہ میں ان سب حضرات نے حضرت شیخ الاسلام کی زیر نگرانی دستور کا ایک خاکہ تیار کر لیا اور اب یہ کام پورا ہونے کے بعد یہ کشمکش سامنے تھی کہ جو ملک اتنی محنتوں اور تمناؤں کے بعد حاصل ہوا ہے یہاں رہ کر اس کی خدمت میں باقی ماندہ عمر صرف کی جائے یا وطن مالوف کو واپسی کی صورت ہو۔

احباب اور عزیزوں کی رائیں مختلف تھیں۔ مگر استاذ محترم شیخ الاسلام مولانا شبیر احمد عثمانیؒ کی دلی خواہش یہ تھی کہ قیام پاکستان میں رہے۔ مگر میرے عیال کثیر کے ساتھ معاش کا کوئی انتظام نہ ہونے کی بناء پر کچھ زبان سے نہ فرماتے تھے۔ بعض احباب نے خصوصیت سے یہیں کے قیام پر زور دیا۔ ان میں سب سے زیادہ جس چیز نے مجھے یہاں کے قیام پر آمادہ کیا وہ سب سے پہلے تو استاذ محترم کی دلی خواہش تھی اور دوسرے درجہ میں انی فی اللہ مولانا سید بدر عالم صاحب مہاجر مدنی کا باصرار یہ فرمانا تھا کہ تیری ضرورت ہندوستان سے زیادہ پاکستان میں ہے بالآخر استخارہ اور مشورہ کے بعد بنام خدا تعالیٰ ترک وطن اور پاکستان میں قیام کا عزم کر لیا گیا۔ اور تدبیر بجائے

باقی ماندہ اولاد اور والدہ صاحبہ کو یہاں منتقل کرنے کی کوشش شروع کی گئی جس کو حق تعالیٰ نے سال بھر کے اندر پورا فرما دیا۔

کراچی میں قیام کے بعد ایک نئے اسلامی ملک کی نئی ضرورتوں کا ایک طویل دفتر سامنے آیا ان میں سے دو کام فوری طور پر زیادہ اہم سمجھے گئے۔ اول پاکستان میں اسلامی دستور کی تہقید کے لئے جدوجہد۔ دوسرے اسلامی تعلیم کے لئے کسی ایسی دینی درسگاہ کا قیام جو پاکستان کی ضرورت کو پورا کر سکے۔ کیونکہ تقسیم ملک میں کچھ اتفاق ایسا پڑا تھا کہ جتنے علمی اور دینی مدارس اور ادارے مشترکہ ہندوستان میں تھے وہ اکثر ایسے صوبوں میں واقع تھے جن میں مسلمانوں کی اکثریت نہ تھی اور اس بنا پر وہ سب ہندوستان کے حصہ میں آ گئے۔ پاکستان میں خال خال کہیں کوئی مدرسہ یا ادارہ تھا جو بالکل نا کافی تھا۔

یہ دونوں مقاصد زندگی کا محور اور شب و روز کا مشغلہ بن گئے دس سال کا طویل عرصہ ان ہی مقاصد کے لئے صرف ہوا۔ اس کے ساتھ فتویٰ کا کام جو دیوبند سے اللہ تعالیٰ نے میرے ساتھ وابستہ کر دیا تھا نہ صرف پاکستان سے بلکہ ہندوستان اور دوسرے ممالک سے شرعی سوالات بکثرت آتے تھے اور شروع میں ان کا جواب لکھنے اور روانہ کرنے کا اہتمام تنہا کرتا تھا۔ نہ کوئی ادارہ نہ کوئی مددگار۔ دو سال کے بعد ایک دارالافتاء مختصر پیمانہ پر مسجد باب المام بنس روڈ کراچی میں قائم کیا گیا۔ پھر ایک سال بعد دارالعلوم کا قیام عمل میں آیا جس سے ان کاموں میں کچھ سہولتیں بھی پیدا ہوئیں اور کچھ افکار بھی بڑھے۔

اس عرصہ میں کسی مستقل تصنیف کے لئے کوئی فرصت نہ تھی۔ وقتی اور ہنگامی مسائل ہی پر کبھی کوئی مضمون یا مقالہ یا رسالہ لکھا گیا۔

کچھ عرصہ سے قویٰ کا انحطاط اور امراض کا تسلسل محسوس ہونے لگا تو فکر ہوئی کہ جن تصانیف پر کچھ کام ہو چکا ہے اور ہنوز مکمل نہیں کسی طرح ان کی تکمیل کر دی جائے کہ کارآمد ہو سکیں

اس وقت سب سے زیادہ اہم تین چیزیں سامنے آئیں۔ اول تو وہ تفسیر معارف القرآن جو ہفتہ واری درس کی صورت سے ریڈیو پاکستان میں بارہ سال سے نشر ہو رہی ہے اس کی نظر ثانی اور تکمیل دوسرے احکام القرآن بزبان عربی جو سیدی حضرت حکیم الامت تھانوی قدس اللہ سرہ کے ارشاد پر لکھی گئی تھی مگر ہنوز مکمل نہیں۔ تیسرے مکمل فقہ اسلامی، فقہ کی ایسی کتاب جس میں تمام اسلامی احکام ہوں اور موجودہ دور کے جدید مسائل بھی اس میں تحقیق سے لکھے جائیں اس کتاب کا مادہ جمع کرنے کا سلسلہ عرصہ سے چلا آ رہا ہے مگر ہنوز اس کی تدوین و ترتیب کی نوبت نہیں آئی

آخر الذکر سلسلہ ہی سے تعلق رکھنے والی یہ زیر نظر کتاب بھی تھی جو اراضی ہندوستان کے احکام کی تحقیق پر لکھی گئی تھی۔

ان کاموں میں سے بنام خدا تعالیٰ تفسیر معارف القرآن پر نظر ثانی اور تکمیل کا سب سے پہلے قصد کر کے اس کو شروع کر دیا جس کا سلسلہ جاری ہے اور معلوم نہیں کہ یہ تکمیل کی آرزو پوری ہو سکے گی یا نہیں ❶۔ اللہ الامر من قبل و من بعد دوسرے دونوں کام بالفصل ملتوی رہے۔

زیر نظر کتاب احکام الاراضی کی تکمیل

لیکن سال رواں میں ضعف و علالت تقریباً مسلسل ہو گیا اور انحطاط قویٰ روز بروز بڑھتا ہوا دیکھ کر یہ خیال پیدا ہوا کہ احکام اراضی کی یہ کتاب ایک حد تک مکمل اور مفید ہے اس کو اسی حالت میں شائع کر دیا جائے۔ جن ابواب جدیدہ کا اس میں اضافہ کرنا ہے اگر میں نہ کر سکا تو کوئی دوسرا اللہ کا بندہ کر لے گا۔ ”نقد رہنسیہ گذاشتن کار خرومندی نیست“۔ لیکن جب اس کتاب کی کتابت ہو کر سامنے آئی تو خیال آیا کہ جن ضروری ابواب کی ضرورت ہے ان کو بھی مختصر طور پر اتنا لکھ دیا جائے جس میں زیادہ تحقیق اور کاوش کی ضرورت نہ ہو۔

اس کتاب کے مسائل کو چھ ابواب پر تقسیم کیا تھا

باب اول:..... بلا لحاظ خصوصیت ممالک اراضی مزروعہ و مسکونہ کے متعلق شرعی احکام۔

باب دوم:..... اول فتح کے وقت اراضی ہندوستان کے احکام۔

باب سوم:..... انگریزی عہد میں احکام اراضی ہند۔

باب چہارم:..... تقسیم ہند کے بعد پاکستان اور ہندوستان کی زمینوں کے احکام۔

باب پنجم:..... ہندو پاک میں اراضی اوقاف کے احکام۔

باب ششم:..... دونوں ملکوں اور ان کی زمینوں میں عشر و خراج کے احکام۔

ان چھ ابواب میں سے پہلے تین باب اور ان کے ضمن میں مختصر تاریخ فتوح الہند پہلے ہی قیام دیوبند کے زمانہ میں لکھے جا چکے تھے۔ آخری تین باب کی تکمیل اب سولہ سال کے بعد ہو رہی۔ واللہ الموفق والمعین۔



التماسِ مصتَفٰ

اراضی کے احکام و مسائل چونکہ ان مسائل میں سے نہیں ہیں جن کی ضرورت ہر شخص کو ہر حال میں پیش آئے اور ہندوستان میں تقریباً دو سو برس سے انگریزی اقتدار انگریزی قانون کی ترویج نے ان مسائل کو اور بھی زیادہ خمول اور گمنامی میں ڈال دیا۔ اہل علم و فتویٰ کو بھی ان مسائل سے سابقہ نہ رہا اس لئے ان کے اصول و فروع بھی نظروں سے اوجھل ہو گئے ان کا منقح کر کے جمع کرنا جوئے شیر لانے کا مترادف بن گیا۔

احقر نا کارہ نے اپنی قدرت کی حد تک کافی محنت و تحقیق سے اس مشکل کو عبور کیا ہے۔ کتاب و سنت کے دلائل اور حضرات فقہاء کی تحقیقات کو سند و حوالہ کے ساتھ لکھ دیا۔ بہت ممکن ہے کہ میرے قصورِ فہم سے اس میں کچھ غلطیاں ہوئی ہوں اس لئے حضرات اہل علم سے گزارش ہے کہ اگر کہیں ایسا نظر آئے تو اس کی اصلاح فرمادیں اور جب تک یہ احقر زندہ ہے مجھے بھی اطلاع فرما دیں تو باعثِ امتنان ہوگا۔ حقیقت حال یہ ہے کہ۔

نہ بحرف ساختہ سرخوشم نہ بنفش بستہ مشوشم
نفسے بیاد توئے زخم چہ عبارت و چہ معانیم

رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ط

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ
دارالعلوم کراچی نمبر ۱۴
۱۲ رجب المرجب ۱۴۲۳ھ

حصّہ اوّل

اسلام کا نظامِ اراضی

مُسَلَّمِی

الْقَوْلُ الْمَاضِي

فِي

أَحْكَامِ الْأَرْضِی

از تالیفات

حضرت علامہ مفتی محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر دارالعلوم کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

بابِ اوّل

تمام دنیا کے لئے اسلام کا قانون اراضی

جب کوئی ملک فتح کیا جائے تو اس کی زمینیں ابتداء دو قسم ① پر ہوں گی۔
اوّل: غیر مملوک جن کو اصطلاح فقہاء میں ارض مباحہ کہا جاتا ہے۔ یعنی جن کا کوئی خاص شخص مالک نہیں۔

دوم: مملوک زمینیں جن پر خاص خاص زمیندار مالک و متصرف ہیں۔
پھر ممالک کے فتح ہونے کی دو صورتیں ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ کے ساتھ قہر و غلبہ سے فتح کیا جائے۔ دوسرے یہ کہ بدون جنگ کے صلح و امان کے ساتھ فتح ہو جائے۔ خواہ اس طرح کہ اپنے قدیمی مذہب پر رہتے ہوئے صلح کے ساتھ ملک مسلمانوں کے حوالے کر دیں یا اس طرح کہ ان سے باج و اخراج ادا کرنے کا وعدہ لے کر انہیں اس ملک کی ریاست پر برقرار رکھا جائے۔
اراضی قسم اول: یعنی غیر مملوک میں ملک کے فتح ہونے کی دونوں صورتیں یعنی جنگ و صلح کے احکام ایک ہیں۔

قسم دوم: یعنی مملوک زمینوں میں صلحاً فتح ہونے کے احکام جدا اور جنگ سے فتح ہونے کے احکام جدا ہیں۔ ان تمام اقسام کے احکام کی تفصیل یہ ہے۔

غیر مملوک اراضی

ارض مباحہ جس کا کوئی خاص شخص مالک نہیں اس کی تین قسمیں ہیں۔
اوّل: وہ جو آبادی کے قریب بستی والوں کے عام اور مشترک ضروریات میں کارآمد ہیں جیسے بستی کے اندر گلی کوچے اور سڑکیں یا بستی سے باہر قبرستان، عید گاہ، چراگاہ وغیرہ کے میدان۔
دوم: وہ غیر آباد جنگلات اور بیکار پہاڑی زمینیں جو نہ کسی خاص ملک میں داخل ہیں اور نہ کسی بستی سے متعلق ہیں اور نہ بالفعل قابل زراعت و انتفاع ہیں ایسی زمینوں کو اصطلاح شرع

①..... اقسام الاراضی کی یہ تفصیل بدائع کتاب الاراضی ص ۱۹۲ ج ۶ اور اموال ابو عبید ص ۲۷۲ تا ص ۳۰۴ سے ماخوذ ہے ۱۲ منہ

میں ارض موات کہا جاتا ہے۔

سوم وہ غیر مملوک زمینیں جو کسی بستی کی ضروریات میں مشغول نہیں مگر قابل زراعت و انتفاع ہیں ان کو اراضی بیت المال کہا جاتا ہے۔

غیر مملوک اراضی کی قسم اول

جن سے کسی بستی کی ضروریات متعلق ہوں

ان کا حکم یہ ہے کہ کسی وقت کسی شخص کا مالکانہ قبضہ اور تصرف ان پر جائز نہیں نہ سلطان مسلم خود ان کا مالک بن سکتا ہے نہ کسی دوسرے کو مالک بنا سکتا ہے نہ کسی دوسرے کو بطور جاگیر دے سکتا ہے بلکہ وہ ہمیشہ باشندگان بلد کی مشترک اور عام ضروریات ❶ کے لئے مثل وقف کے محفوظ رہیں گی۔

اسی ❷ طرح نمک وغیرہ کی کان اور مٹی کے تیل یا پٹرول وغیرہ کے چشمے جو عام لوگوں کی ضروریات زندگی میں شامل ہیں خواہ کسی بستی کے قریب ہوں یا نہیں وہ بھی کسی شخص کی مخصوص ملک یا جاگیر نہیں بن سکتی۔ نہ سلطان مسلم خود ان پر مالکانہ تصرف کر سکتا ہے نہ کسی دوسرے کو دے سکتا ہے بلکہ رفاه عام کے لئے حکومت کی نگرانی میں ان کا انتظام کیا جائے گا۔

یہی وجہ تھی کہ جب نبی کریم ﷺ نے حضرت ابیض بن حمال مازنی کی درخواست پر مارب ❸ کی زمینیں انہیں عطا فرمادیں اور بعد میں معلوم ہوا کہ وہ نمک کی زمین اور منفعت عامہ کی چیز ہے تو واپس لے لی۔ (کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۶۷۲)

ف:- مذکور الصدر زمینیں جو کسی بستی کی ضروریات میں مشغول ہیں صحیح و مختار مذہب یہ ہے کہ ان میں بستی کے قریب یا بعید ہونے کی کوئی قید نہیں۔ اور بعض ائمہ نے جو بستی کے قریب ہونے کی قید اور اس کی مقدار کی تعیین فرمائی ہے وہ عام عادت کی بناء پر ہے کہ عموماً بستی کی ضروریات اس کے قرب و جوار ہی سے متعلق ہوتی ہیں۔

(بدائع کتاب الاراضی۔ رد المحتار کتاب الاحیاء الموات)

❶..... کما فی البدائع کتاب الاراضی ص ۱۹۴ ج ۶ و کذا ما کان خارج البلدہ من مراقھا بها لاملھا او مرعی لھم لا یكون مواتاً حتی لا یملک الامام اقطاعھا لان ما کان من مرافق البلدہ فھو حق اهل البلدہ کفناء دارھم وفی الاقطاع ابطال حقھم ۱۲ منہ

❷..... و کذلک ارض الملح والقار والنفط ونحوھا مما لا یستغنی عنھا المسلمون لاتکون ارض موات حتی لا یجوز للامام ان یقطع لاحد لانھا حق لعامة المسلمین وفی الاقطاع ابطال حقھم (بدائع ص ۱۹۴ ج ۶)

❸..... مارب بروزن منزل یمن میں ایک مقام ہے جس کی زمین سے نمک نکلتا ہے (۱۲ قاموس)

غیر مملوک کی قسم دوم ارض موات جن سے نہ کسی بستی کی ضروریات متعلق ہوں اور نہ وہ بالفعل قابل زراعت و انتفاع ہوں

ارض موات یعنی وہ غیر آباد جو بالفعل قابل زراعت و انتفاع نہیں اور نہ کسی شخص کی ملک ہے اور نہ کسی شخص کی ضروریات عامہ میں مشغول ہے اس حکم یہ ہے کہ امام یعنی سلطان اسلام سے اجازت ۱ لے کر جو شخص اس کو آباد اور قابل انتفاع بنالے وہی اس کا مالک ہو جاتا ہے خواہ آباد کرنے والا مسلم ہو یا غیر مسلم۔ حدیث میں ہے۔

من احيا ارضاً ميتة فهي له (اموال ابو عبید ص ۲۸۵) جو شخص کسی بیکار زمین کو آباد کر لے وہ اس کی ملک ہے۔ ۲

حضرت فاروق اعظم ؓ سے ایک صاحب نے ایک ایسی ہی غیر آباد زمین کی درخواست کی جو دجلہ کے کنارے پر واقع تھی۔ حضرت فاروق اعظم ؓ نے عامل عراق حضرت ابو موسیٰ اشعری ؓ کے نام فرمان بھیجا جس کے الفاظ یہ تھے:

فان لم تكن ارض جزية قولا ارضا يجرى اليها ماء جزية فاعطاها اياه (اموال عبید ص ۲۷۷)

امام ابو یوسفؒ نے کتاب الخراج میں فرمایا ہے:

وللامام ان يقطع كل موات و كل ماليس فيه ملك

لاحد و يعمل بما يرى انه خير للمسلمين (شامی ص ۳۶۶ ج ۳)

ارض موات جو باذن امام آباد کرنے والے کی ملک ہو جاتی ہے اس میں مذہب مختار اور ظاہر الروایات یہی ہے کہ بستی سے قریب یا بعید دونوں کا حکم یکساں ۳ ہے۔

قسم سوم اراضی بیت المال

یعنی وہ زمین جو کسی شخص کی مملوک نہیں اور کسی بستی کی حاجات عامہ میں بھی مشغول نہیں مگر آباد

①..... فالملك في الموات يثبت بالاحياء باذن الامام عند ابي حنيفة وعند ابي يوسف و محمد يثبت بنفس الاحياء واذن الامام ليس بشرط (بدائع ۱۲ منہ)

②..... ويملك الذي بالاحياء كما يملك المسلم لعموم الحديث (بدائع ص ۱۹۵ ج ۶) ۱۲ منہ

③..... وهل يشترط ان يكون بعيد امن العمران شرط الطحاوي فانه قال وما قرب من العامر فليس بموات و كذا روى عن ابي يوسف ان ارض الموات بقعة لو وقف على اداها من العامر فنادى باعلى صوته لم يسمعه من العامر وفي ظاهر الرواية ليس بشرط (الى قوله) والصحيح جواب ظاهر الرواية (بدائع ص ۱۹۳ ج ۶) ۱۲ منہ

اور قابل زراعت و انتفاع ہے اس کا حکم یہ ہے کہ وہ بیت المال کی زمین ہے اس کی آمدنی و منافع ان لوگوں پر صرف ہوں گے جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔ امام یعنی سلطان اسلام کو ان میں مختلف قسم کے اختیارات ہیں جن کی تفصیل آگے آتی ہے۔ شاہی اقطاع (عطیات) اور جاگیر دینے کا تعلق بیشتر ان ہی زمینوں سے ہے۔

ارضی بیت المال کی اقسام

ارضی بیت المال میں چند اقسام کی اراضی داخل ہیں

(الف) وہ زمینیں جو ملک فتح ہونے تک کسی ملک میں داخل نہ تھیں۔ تو فتح کے بعد وہ بیت المال میں داخل ہوں گی کما هو ظاہر۔

(ب) وہ زمینیں جو اگرچہ ابتداءً کسی شخص خاص کی ملک تھی مگر وہ لاوائٹ مر گیا اور یہ زمین بیت المال میں داخل ہو گئی اس قسم کی زمینوں کو اصطلاح فقہاء میں ارضی مملکت اور ارضی حوز یا ارضی سلطانہ کہا جاتا ہے۔ (شامی ص ۲۵۳ ج ۳ باب العشر والخراج)

(ج) جس صورت میں مفتوح ملک کی مملوکہ زمینیں غانمین میں تقسیم کی جائیں جس کی تفصیل ارضی مملوکہ کے بیان میں آئندہ آئے گی۔ تو ان میں سے پانچواں حصہ بیت المال کا نکالا جائے گا۔ یہ زمینیں بھی ارضی بیت المال میں شامل ہوں گی۔

(د) جب کوئی ملک جنگ کر کے قہر غلبہ کے ساتھ فتح کیا جائے تو اس کی مملوکہ زمینوں میں امام کو یہ بھی اختیار ہے کہ پوری ارضی مملوکہ کو بیت المال کے قبضہ و تصرف میں لے لے۔ نہ غانمین میں تقسیم کرے نہ اصلی مالکوں کی ملک میں رکھے۔ اس صورت میں یہ سب ارضی بھی ارضی بیت المال ہو جائیں گی۔

①..... امام ابو یوسف کی کتاب الخراج میں ہے وللاامام ان یقطع کل موات وکل مالیس فیہ ملک لا حدو یعمل بمایری انہ خیر للمسلمین (شامی ص ۳۶۶ ج ۳)

②..... واما الاراضی فللاامام فیہ خیاران ان شاء خمسها ویقسم الباقی بین الغانمین لمابیناوان شاء ترکھا فی ید اهلها بالخراج وجعلهم ذمة (الی قولہ) ووضع الجزیة علی رؤسهم والخراج علی ارضیہم (کتاب الاموال ص ۵۵ بدائع فصل الغنائم ص ۱۱۸ ج ۷) ۱۲

③..... وهذا نوع الثالث یعنی لاعشریة ولاخراجیة من الاراضی تسمى ارض المملکة وارضی الحوز وھو مامات اربابھا بلا وارث وال بیت المال اوفتح عنوة وابقی للمسلمین الی یوم القیامة وحکمہ علی ما فی التارخانیة انہ یجوز للاامام دفعہ للزراع باحد طریقین اما باقامتھم مقام الملاک فی الزراعة واعطاء الخراج واما باجازتھا لھم بقدر الخراج فیكون المأخوذ فی حق الامام خراجا ثم ان کان دراهم فھو خراج مو ظف وان کان بعض الخراج فخر ارج مقاسمة واما فی حق الاکراة فاجرة لا غیر لاعشریة ولاخراج. (شامی باب العشر والخراج ص ۳۵۳ ج ۳) وفیہ بعد ذلک واما الاراضی الّتی حازھا السلطان لبیت المال ویدفعھا للناس مزارعة لاتباع. (ص ۳۵۴ ج ۳) ۱۲

(ھ) قہراً فتح ہونے کی صورت میں یہ بھی اختیار ہے کہ اراضی مملوکہ میں سے خاص خاص زمینوں کو بیت المال کے لئے مخصوص کر لے جیسے حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق کی زمینوں میں سے یا کسریٰ اور اس کے متعلقین کی زمینیں اور جو شخص زمین چھوڑ کر بھاگ گیا اس کی زمین اور جو شخص کسی معرکہ میں قتل ہو گیا اس کی اراضی۔ ①

اس طرح خاص خاص دوسری زمینیں بیت المال کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور انہی میں سے لوگوں کو جاگیر دیتے تھے۔ امام ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج اور امام ابو عبیدہؒ کی کتاب الاموال میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ حدیث میں ہے۔

عادی الارض لله وللرسول ثم هي لكم قال ابو عبید و العادی
کل ارض کان بها ساکن فی اباد الدھر فانقرضوا فلم یبق
منهم انیس فصار حکمها الی الامام۔ (اموال ابو عبیدہ ص ۲۷۸)

اراضی بیت المال کے مصارف

اراضی بیت المال کا مصرف وہ لوگ ہیں جن کا بیت المال میں کوئی حق ہے۔ مثلاً فقراء و مساکین یتیم اور بیوائیں۔ غریب الوطن مسافر، بیمار و اپاہج، مجاہدین اور لشکر اسلامی، علماء و قضاة اور عمال سلطنت۔ نیز رفاہ عام کے کام بھی بیت المال کے مصارف ہیں مثلاً دریاؤں کے پل، سرحدات کی حفاظت، بناء مساجد و مدارس، شفا خانے، خانقاہیں وغیرہ۔

اراضی بیت المال میں امام یعنی سلطان اسلام کے اختیارات

اراضی بیت المال مثل دیگر اموال بیت المال کے امام المسلمین یا امیر المؤمنین کی ذمہ داری اور اس کی نگرانی میں رہیں گی ان کے منافع امام ہی کے صوابدید کے موافق اپنے اپنے مصارف میں صرف ہوں گے۔ امام کو ان زمینوں کے متعلق حسب ذیل اختیارات حاصل ہیں۔ ان میں سے جس وقت جس صورت کو اسلام اور مسلمانوں کے لئے زیادہ مفید دیکھے اس کو اختیار کرے۔

①..... ان للامام ان یقطع من بیت المال الارض لمن یتحق الخ (شامی باب العشر والخراج ص ۳۵۳ ج ۳) وفی رسالة العلامة زین الدین ابن نجم صاحب الاشباہ فی احکام الاقطاعات مانصہ قال ابو یوسف (یعنی فی کتاب الخراج وذلك بمنزلة المال الذی لم یکن لاحد ولا فی ید وارث فللامام العادل ان یخمس منه ویعطى من کان له غنی فی الاسلام ویضع ذلک موضعه ولا یجابی وفيها بعد ذلک ویشرط ان یکون من مصارف الخراج وعلی هذا فلیس له ان یجعلها لغير المصارف ۲ منہ الرسائل زینہ فی اوخر الاشباہ ص ۵۳، ۵۵)

(۱)..... قابل زراعت زمینوں میں کاشت کرائے یا دوسرے کاشتکاروں کو بٹائی یا مقررہ اجرت (لگان) پر دے دے اس طرح سکنائی جا ندادوں کو کرایہ پر دیدے اور ان سب کی پیداوار کو بیت المال میں داخل کرے۔

(۲)..... حسب ضرورت رفاہ عام اور ضروریات عامہ کی اشیاء مثلاً مساجد ① خانقاہیں، مدارس، دارالیتامی، مسافر خانے، شفا خانے وغیرہ بنائے۔

(۳)..... اگر ضرورت ② یا مصلحت داعی ہو تو سلطان اسلام اراضی بیت المال کو فروخت بھی کر سکتا ہے اور قیمت اس کی بیت المال کی ضروریات میں صرف کی جائے گی۔

(۴)..... جس شخص کو اسلامی خدمات یا فقر و فاقہ یا معذوری وغیرہ کی بناء پر مستحق سمجھے اس کو اراضی بیت المال میں سے بطور اقطاع (جاگیر) کے بھی دی جاسکتی ہے جس کی تعیین و تخصیص امام کے اختیار اور اس کی صوابدید پر ہے۔ پھر اقطاع یعنی عطاء جاگیر کی مختلف ریتیں ہیں ان سب صورتوں میں بھی امام کو اختیار کہ جس کو مسلمانوں کے لئے نفع سمجھے اس کو اختیار کرے۔

اقطاع یعنی عطاء جاگیر کی مختلف صورتیں

(۱) اقطاع کی ایک صورت یہ ہے کہ جس کو زمین دی جائے اس کو مالک بنا دیا جائے اس صورت میں اس کو بیع و شراء وغیرہ کے تمام مالکانہ تصرفات جائز ہوں گے اور اس کے بعد یہ زمین اس کے وارثوں میں بکھنٹ کر ہوگی امام کو ان سے واپس لینے کا حق نہ رہے گا۔ ③ رسول اللہ

①..... و کذا اراضی الشام کما یاتی عن فضل اللہ الرومی وقال فی التحفة المرضیة و ذکر فی فتح القدیر انه یحب علی السلطان وقف مسجد من بیت المال و فیہا بعد ذلک وان کان الواقف لها سلطانا من البیت المال من غیر ان یکون مالکا لها فقد انه اذا کان علی مصالح مسجد فانه وقف صحیح لازم لیس لمن بعده ابطالہ (رسائل زینیہ ص ۲۴)

②..... قال فی الدر المنقی فیؤجرها الامام و یاخذ جمیع الاجرہ لبیت المال کدار صارت لبیت المال و اختار السلطان استغلا لها. وان اختار بیعها فله ذلک اما مطلقاً او لحاجة فثبت ان بیع الاراضی المصریة و کذا الشامیة صحیح مطلقاً اما من مالکها او من السلطان (شامی باب العشر و الخراج ص ۵۳ ج ۳) و فی التحفة المرضیة فی الاراضی المصریة لابن نجیم مانصہ فافاد ذلک ان للامام بیع عقاریت المال علی قول المتقدمین مطلقاً و علی المفتی به لحاجة او مصلحة و من ذلک الاراضی الخراجیة (رسائل زینیہ ص ۲۰)

③..... قال الإمام ابو یوسف فی کتاب الخراج و کل ارض لیست لاحد و لاعلیها اثر عمارة فاقطعها رجلاً فعمرها فان كانت فی ارض الخراج ادی عنها الخراج وان كانت عشریة ففیہا العشر و قال فی ذکر القطائع ان عمر اصطفی اموال کسری و اهل کسری و کل من فرعن ارضه او قتل فی المعركة و کل مفیض ماء او اجمة فکان عمر یقطع من هذا من اقطع. قال ابو یوسف و ذلک (بقیہ حاشیہ اگلے صفحہ پر ملاحظہ فرمائیں)

ﷺ کے اکثر اقطاعات (عطیات) اسی قسم کے ہیں حضرت سلیط انصاری ﷺ کو ایک زمین کا عطیہ فرمایا وہ ان کی نگرانی اور کاروبار کے لئے جایا کرتے تھے مگر اس کی وجہ سے آنحضرت ﷺ کے شرف خدمت و زیارت میں کمی محسوس کر کے واپس لینے کی درخواست کی۔ آنحضرت ﷺ نے ان سے واپس لے کر حضرت زبیر ﷺ کو عطا فرمادی۔ یہ واپسی چونکہ بطیب خاطر تھی اس لئے جائز سمجھی گئی۔ (اموال ابی عبیدہ ﷺ)

اسی طرح رسول اللہ ﷺ نے حضرت زبیر ﷺ کو خیبر کی ایک زمین جس میں درخت اور کھجور کا باغ تھا بطور جاگیر عطا فرمائی (اموال ابی عبیدہ ﷺ ص ۲۷۳) یہ زمین حضرت زبیر ﷺ کے وارثوں میں منتقل ہوئی۔

اسی طرح بلال بن حارث مزی کو پوری وادی عقیق جو مدینہ سے پانچ منزل پر ہے عطا فرمائی۔ (کتاب الاموال لابی عبیدہ ﷺ)

(۲) دوسری صورت یہ ہے کہ جس کو زمین دی جائے اس کو زمین کا مالک نہ بنایا جائے بلکہ

(بقیہ حاشیہ گذشتہ) بمنزلة بيت المال الذي لم يكن لاحد ولا في يد وارث فللامام العادل ان يعجز منه ويعطى من كان له غناء في الاسلام يضع ذلك موضعه ولا يجابى به فكذلك هذه الارض فهذا سبيل القطائع عندي في ارض العراق انما صارت القطائع يؤخذ منها العشر لانها بمنزلة الصدقة اه قلت وهذا صريح في ان القطائع قد تكون من الموات وقد تكون من بيت المال لمن هو من مصارفه وانه يملك رقبة الارض ولذا قال يؤخذ منها العشر لانها بمنزلة الصدقة ويدل له قوله ايضا "وكل من اقطعه الولاة المهديون ارضاً من ارض السواد وارض العرب والجبال من الاصناف التي ذكرنا ان للامام ان يقطع منها فلا يحل لمن ياتي بعده من الخلفاء ان يرد ذلك ولا يخرج من يد من هو في يده وارث او مشترثم قال والارض عندي بمنزلة المال فللامام ان يعجز من بيت المال من له غناء في الاسلام ومن يقوى به على العدد ويعمل في ذلك بالذي يرى انه خير للمسلمين واصلاح لامرهم وكذلك الارضون يقطع الامام منها من احب من الاصناف اه فهذا يدل على ان للامام ان يعطى الارض من بيت المال على وجه التمليك لسرقتها كما يعطى المال حيث راي مصلحة اذ لا فرق بين الارض والمال في الدفع المستحق فاغتنم هذا الفائدة فاني لم اومن صرح بها وانما المشهور في الكتب ان الاقطاع تمليك الخراج من بقاء رقبة الارض لبيت المال. (شامی باب الخراج ص ۳۶۶ ج ۳)

①..... ثم اعلم ان اراضي بيت المال السمة اراضي المملكة وارضى الحوز اذا كانت في ايدي زراعتها لاتنزع من ايديهم ماداموا يؤدون ما عليها ولا تورث عنهم اذ ماتوا ولا يصح بيعهم لها ولكن جرى الرسم في الدولة العثمانية ان من مات عن ابن انتقلت لابنه مجاناً والا فليبت المال ولو له بنت او اخ لآب له اخذها بالاجارة الفاسدة وان عطلها متصرف ثلاث سنين او اكثر بحسب تفاوت الارض تنزع منه وتلفع لآخر ولا يصح فراغ احدهم عنها لآخر بلاذن السلطان او نائبه كما في شرح الملتقى وتمام الكلام على ذلك قد بسطنا في تنقيح الفتاوى (شامی ص ۳۵۴ ج ۳) وفي الرسالة الهدية للشيخ الجلال التهانيسري نقلاً عن التارخانيه اذا عطى الامام ارضاً لرجل بوجه الامر فلا يجوز بيعها ولا هبتها اه قال الشيخ الجلال وهذه الرواية موافقة لاحد انواع الاراضى المتنوعة وهو ما اذا سوغ خراج الارض بعرف لها مالک قديم لمستحق حيث لاتدخل الارض في ملك المعطى له ويكون خراجها له. (ارضى الهند ص ۱۳) محمد شفيع عفا الله عنه

اس کے منافع اور آمدنی حاصل کرنے کا اختیار نسل بعد نسل دیا جائے۔ اس صورت میں امام بلا وجہ شرعی اس جاگیر دار یا اس کے وارثوں کو زمین سے بیدخل نہیں کر سکتے ہاں وہ اس زمین کو معطل کر کے چھوڑ دیں یا زمین کا عشر و خراج ادا نہ کریں تو ان سے لے کر دوسروں کو دی جاسکتی ہے۔ نیز اس صورت میں جاگیر دار یا اس کے وارثوں کو بیع و ہبہ یا وقف کا اختیار نہیں ہوتا۔ باقی تصرفات جن کا تعلق پیداوار سے ہے وہ سب جائز ہیں۔

حضرت تمیم داری ؓ جب مسلمان ہوئے تو رسول اللہ ﷺ سے عرض کیا حسب وعدہ قرآنی اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کو ساری زمین پر غالب و حاکم بنائیں گے تو بلا دشام میں جو میرا گاؤں ہے جس کو بیت لحم کہا جاتا ہے (جس میں حضرت عیسیٰ ؑ کی ولادت ہوئی ہے) یہ گاؤں آپ مجھے عنایت فرمادیں۔ جب ملک شام فتح ہو جائے گا تو یہ گاؤں مجھے مل جائے گا۔ رسول اللہ ﷺ نے ان کی درخواست کے موافق یہ گاؤں بطور جاگیر ان کو دے دیا اور اس کے لئے فرمان لکھ دیا۔ حضرت فاروق اعظم ؓ کے عہد خلافت میں ملک شام فتح ہوا تو حضرت تمیم داری یہ فرمان لے کر حاضر ہوئے حضرت فاروق اعظم ؓ نے فرمایا کہ میں خود اس فرمان کا ایک گواہ ہوں اس لئے یہ جاگیر آپ کو دیتا ہوں مگر فرمایا کہ آپ کو اس کی بیع کا اختیار نہیں۔ لیث بن سعد اس واقعہ کی روایت کر کے فرماتے ہیں کہ یہ جاگیر آج تک حضرت تمیم کی اولاد کے تصرف میں ہے۔

عن الليث بن سعد ان عمر ؓ امضى ذلك لتميم وقال ليس لك

ان تبيع قال فہی فی ایدی اہل بیتہ الی الیوم۔ (اموال ابی عبید ص ۲۷۵)

ترجمہ: ”لیث بن سعد کہتے ہیں کہ حضرت عمر ؓ نے اس کو بنی تمیم کے لئے ہمیشہ جاری رکھنے کا فرمان دیدیا اس شرط پر کہ اسے فروخت کرنے کی اجازت نہیں چنانچہ وہ آج تک انہی کے خاندان میں چلی آتی ہے۔“

حضرت فاروق اعظم ؓ کے اس فرمان سے کہ آپ کو بیع کا اختیار نہیں اور پھر اس عمل سے کہ نسل بعد نسل اس کے منافع حضرت تمیم اور ان کی اولاد کو دیئے گئے۔ معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ کے فرمان کا یہی منشاء حضرت فاروق اعظم ؓ نے سمجھا تھا اور نہ اس کی مخالفت نہ فرماتے۔

فائدہ :- جس سلطان مسلم نے کسی شخص کو جاگیر بصورت مذکورہ نسل بعد نسل پیداوار سے نفع

اٹھانے کے لئے دے دی، جب یہ سلطان مر جائے اور جاگیر دار کا انتقال اس وقت ہو جبکہ دوسرا امام اس کی جگہ تخت نشین ہو تو اس کو اور اسی طرح اس کے بعد آنے والے سلاطین کو اس کی اولاد کے بارہ میں سابق سلطان کے فرمان کا پابند رہنا ہو گا یا سلطان اول کے انتقال پر جاگیر دار کی

اولاد کے حق میں یہ معاہدہ بھی ختم ہو جائے گا اور جدید سلطان کو اختیار ہوگا کہ اولاد کے لئے اس کو باقی رکھے یا واپس لے لے۔ اس کے متعلق نصوص میں کوئی تصریح نہیں اور قواعد و نظائر سے جو کچھ حضرات فقہاء نے سمجھا ہے اس میں رائیں اور اقوال مختلف ہیں۔ (درمختار ۱۰) شامی وغیرہ میں شرح سیر کبیر کی بعض روایات کی بناء پر اس کو ترجیح دی ہے کہ اس قسم کی جاگیر کے اولاد میں منتقل ہونے کا معاملہ عطا کنندہ سلطان کی حیات تک رہے گا۔ اس کی موت پر ختم ہو جائے گا اور آئندہ امام و امیر کو اختیار ہوگا کہ جاگیر دار کی وفات کے بعد اس کی اولاد اور وارثوں کو دے یا واپس لے لے۔ مگر خود جاگیر دار کی حیات تک اس کی پابندی ہر سلطان و امیر کو کرنا ہوگی۔ کیونکہ اس کو عطیہ دیا جا چکا ہے بخلاف اولاد کے ان کو ابھی تک نہیں دیا گیا۔ ان کے حق میں محض ایک معلق وعدہ ہے۔ حضرت تمیم داری کی ایسی ہی جائیداد زمانہ دراز تک انہی کی نسل میں باقی رہنا جیسا کہ اوپر گذرا، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ہر نئے امیر و امام نے اپنے اختیار سے اس کو باقی رکھا اور یہ بھی ممکن ہے کہ بعد میں آنے والے امراء و حکام نے سابق فرمان کی پابندی کو اپنے لئے لازم و ضروری سمجھ کر باقی رکھا ہو۔

(۳) تیسری صورت اقطاع و عطیہ جاگیر کی یہ ہے کہ نہ جاگیر دار کو زمین کا مالک بنائیں اور نہ نسل بعد نسل منافع دیں۔ بلکہ تا حیات جاگیر دار کو منافع لینے کا اختیار دیا جائے اس صورت میں حسب شرط جاگیر دار کے انتقال کے بعد یہ زمین اس سے واپس لے لی جائے گی۔

(۴) چوتھی ۵ صورت یہ ہے کہ جاگیر دار کو پیداوار سے منافع حاصل کرنے کی اجازت بلا کسی تجدید مدت کے دی جائے۔ اس صورت میں امام کو ہر وقت یہ اختیار ہے کہ جب ضرورت یا مصلحت کو دیکھے اس کے قبضہ سے نکال لے۔

①..... فی الدر المختار ومن الحوادث لو اقطعها السلطان له ولاولاده ونسله وعقبه علی ان من مات منهم انتقل نصيبه الى اخيه ثم مات السلطان وانتقل من اقطع له فی زمن سلطان اخر هل يكون لاولاده لم اده ومقتضى قواعدهم الغاء التعليق بموت المعلق فعدبراه وهذا هو الذى يستفاد ترجیحه من كلام الشامی بعد البحث. (شامی ص ۳۶۷ ج ۳)

②..... قال فی الدر المختار يعلم من قول الثانى حکم الاقطاعات من اراضى بیت المال اذا حاصلها ان الرقبة لبیت المال والخراج له وحينئذ فلا يصح بيعه ولا هبته ولا وقفه نعم له اجارته تخريجاً علی اجارة المستاجر اه قال الشامی ولا اثر لجواز اخراج الامام له اثناء المدة كما لا اثر لجواز موت المؤجر فی اثناء المدة (الى قوله) واذا مات المؤجر او اخرج الامام الارض عنه المقطع تنفع الاجارة لانتقال الملك الى غير المؤجر (شامی ص ۳۶۷ ج ۳) وفي الدر المختار من اخر هذا الباب افتى العلامة قاسم بصحة اجارة المقطع وان للامام ان يخرج منه متى شاء وقيدته ابن نجيم بغير الموات اما الموات فليس للامام اخراجه عنه لا تساكه بالاحياء انتهى ۲ منه.

مسئلہ ۱۱ جاگیر کی مذکور الصدر چاروں صورتوں میں سے صرف صورت اول میں جاگیر دار کو ہر قسم کے مالکانہ تصرفات بیع و ہبہ اور وقف وغیرہ کے حق حاصل ہیں۔ باقی تین صورتوں میں یہ مالکانہ تصرفات جائز نہیں۔ البتہ جاگیر دار کو یہ حق حاصل ہے کہ اس زمین کو خود کاشت کرے یا اس میں مسکن بنا کر نفع اٹھائے یا کرایہ پردے کر اس کی اجرت سے فائدہ حاصل کرے۔

(۵) پانچویں صورت یہ ہے کہ نہ زمین کی ملکیت سے جاگیر دار کا کوئی تعلق ہو نہ اس کی پیداوار و منافع بلا واسطہ اس کے دیئے جائیں، بلکہ زمین کا جو عشر یا خراج بیت المال میں داخل ہوتا ہو وہ کل یا بعض کسی مستحق شخص کو دیدیا جائے۔ اس صورت میں اگر زمین پر کوئی کاشتکار کرایہ دار منجانب امام قابض و متصرف ہے وہ اپنی جگہ بحال رہے گا، جاگیر دار اس کو بے دخل کر کے دوسروں کو اجارہ پر نہ دے ۱۰ سکے گا بلکہ شرط کے موافق اس کا تعلق عشر و اخراج کے اس حصہ سے ہوگا جو امیر نے اس کے لئے مقرر کر دیا ہے۔

(۶) چھٹی صورت اقطاع اور عطاء جاگیر کی یہ ہے کہ وہ اراضی بیت المال میں سے نہ ہو بلکہ اراضی مملوکہ سے متعلق ہو اور صورت اس کی وہی ہوگی جو پانچویں صورت میں مذکور ہے کہ زمین کی پیداوار سے جاگیر دار کا بلا واسطہ کوئی تعلق نہیں، بلکہ پیداوار اس صورت میں زمیندار مالک زمین کی ہوگی۔ جاگیر دار کے لئے امام اس اخراج کا کل یا جزو ۱۰ مقرر کر دے جو اس زمین سے بیت المال میں داخل ہوتا ہو۔ اور حکم اس کا بھی وہی ہے جو نمبر (۵) میں گزرا اور اس طرح کے اقطاع

①.....وفی التحفة المرضیة لابن نجیم عن اوقاف الخصاص وصرح الشیخ قاسم فی فتاواہ بان من اقطعه السلطان ارضاً من بیت المال ملک المنفعة بمقابلة استعدادہ لما اعدله لا العین فلا جارتھا وتبطل بموته او اخراجه من الاقطاع لان للسلطان ان یخرجه منها. انتہی (رسائل زہبہ ص ۲۲)

②.....فی رد المحتار. لکن اذا کان الارض زراع واضعون ایدیہم علیہا ولہم فیہا حرث وکیس ونحوہ مما یسفی کردار او یزودون ما علیہا لا تصح اجارتھا لغیرہم (شامی ص ۳۶۷ ج ۳) وفی رسالۃ الاقطاعات للعلامة زین بن نجیم رحمہ اللہ واما ما اقطعه من اراضی بیت المال فانه لا یملک العین فلا یصح وقفہا ولا التصرف بما یخرجہا عن ملکہ ولا تورث عنہ وانما ملک الانتفاع بہا فلہ ایجارھا فللامام ان یجیرھا الی غیرہ وحابصلہ انہ جعل لہ خراجہا الذی کان یحمل لبیت المال اما کل او البعض ویشرط ان یکون من مصارف الخراج وعلیٰ هذا فلیس لہ ان یجعلہا بغیر المصارف. (الرسائل الزہبۃ الملحقۃ بآخر الاشباہ ص ۵۵)

③.....فی رسالۃ ابن نجیم قال الامام ا لخصاص فی احکام الاوقاف قال هذه الارض لانسان وهي ارض خراج وهي ملک لاربابہا فالسلطان یا خدمتہم النصف مما یخرجہ اللہ تعالیٰ من الارض الزرع فما اقطع السلطان من هذا النصف الذی یاخذہ لبیت المال بعضہ فیقول لمن لقطعه قد اقطعک من هذا النصف اربعة اخماسہ وجعلت علیک خمسہ لبیت المال وهو العشر من جمیع ما یتخرج الارض فان وقف هذا الذی اقطع ذلک ما اقطعه لم یجز الوقف فی ذلک من قبل ان الذی اقطع لیس یملک رقبة الارض وانما اقطع شیئاً من حق بیت المال فالوقف فی ذلک باطل انتہی. (ص ۵۳)

میں بھی یہ شرط ہے کہ یہ جاگیردار مصارف خراج میں سے ہو جو شخص مصارف خراج میں سے نہ ہو اس کو پانچویں اور چھٹی صورت کی جاگیر نہیں دی جاسکتی۔ (کما صرح بہ فی رسالہ ابن نجیم علی اقطاعات)

(۷) ساتویں صورت یہ ہے کہ جاگیر نہ اراضی بیت المال سے دی جائے نہ مملوکہ زمینوں کے خراج سے بلکہ غیر آباد زمین جس کو ارض موات کہا جاتا ہے اس سے دی جائے۔ اس صورت میں یہ جاگیر ہر شخص کو دی جاسکتی ہے خواہ مصارف بیت المال میں داخل ہو یا نہ ہو اور مسلم ہو یا غیر مسلم ذمی۔ اور جس کو یہ جاگیر دی گئی جب وہ اس کو آباد کرے گا تو رقبہ زمین کا مالک خود مختار ہو جائے گا۔ اور ہر قسم کے مالکانہ تصرفات اس کے لئے جائز ہوں گے جیسا کہ ابھی اس کی تفصیل گذر چکی ہے۔

ف: آخر الذکر دو صورتیں اگرچہ بیت المال کے اقطاع میں داخل نہیں لیکن اقطاع کی سب صورتوں کو یکجا جمع کرنے کے لئے ان کو بھی اس جگہ لکھ دیا گیا ہے۔

غیر مملوکہ زمین کی اقسام و احکام کا خلاصہ

یہ ہے کہ جو زمین کسی خاص ملک نہ ہو اس کی تین قسمیں ہیں:-

- (۱)..... اراضی فناء بلدہ جو بستی کی عام اور مشترکہ ضروریات میں مشغول ہوں۔
- (۲)..... ارض موات۔ غیر آباد ناقابل زراعت و منفعت زمینیں جن سے کسی بستی کی ضروریات متعلق نہ ہوں۔

(۳)..... اراضی بیت المال یا قسامہا

ان میں قسم اول کسی حال اور کسی وقت کسی شخص کی ملک خاص نہیں ہو سکتی اور قسم دوم کو جو شخص مسلم یا غیر مسلم مستحق یا غیر مستحق امام المسلمین سے اجازت لے کر آباد کرے وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اور قسم سوم میں تفصیل ہے بعض میں جاگیردار اس زمین کا مالک ہو جائے گا۔ بعض میں مالک نہ ہوگا۔ اور یہ امر اس کی سب صورتوں میں مشترک ہیں کہ اس کا عطیہ صرف ان لوگوں کو کیا جاسکتا ہے جن کا بیت المال میں حق ہے۔ (واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم)

اراضی بیت المال کا وقف

اراضی بیت المال کے اقسام و احکام کی جو تفصیل اوپر ذکر کی گئی ہے اس سے معلوم ہو چکا کہ یہ اراضی بعض صورتوں میں خاص خاص افراد کی ملک بھی ہو سکتی ہے مثلاً وکیل بیت المال اس کو

①..... قال الشامی و هذا صریح فی ان القطنع قد تكون من الموات وقد تكون من بیت المال لمن هو من مصارفه..... الخ (ص ۳۶۶ ج ۳)

فروخت کر دے اور خود سلطان یا کوئی دوسرا شخص خرید ①۔ لے یا امام کسی کو مستحق سمجھ کر یہ زمین بطور ملکیت جاگیردار میں دے دے۔ ان صورتوں میں جو لوگ ان زمینوں کے مالک ہوں گے وہ ان کو وقف بھی کر سکتے ہیں جو عام اوقاف کی طرح ہمیشہ شرائط واقف کے ماتحت جاری رہیں گے۔

اور اگر امام نے بغیر تملیک و تملک کے بیت المال کی اراضی میں سے کسی زمین کو کسی خاص کام کے لئے وقف کر دیا۔ مثلاً بناء مساجد و مدارس یا مسافر خانے اور خانقاہیں وغیرہ تو یہ وقف اگرچہ حقیقہ وقف نہ ہوگا کیونکہ اس کے لئے ملک واقف شرط ہے اور یہاں وقف کنندہ امام اس زمین کا مالک نہیں۔ لیکن عمومی احکام میں یہ بھی بحکم اوقاف رہیں گی کہ جس مصرف خاص کے لئے امام نے مقرر کر دیا ہے اسی میں صرف کیا جائے گا۔ تغیر تبدیل کا کسی کو اختیار نہ ہوگا بشرطیکہ وہ مصرف مصارف بیت المال میں سے ہو۔ اس قسم کے اوقاف سلطانیہ کو اصطلاحات فقہاء میں ارسادات کہا جاتا ہے (شامی ص ۳۵۷ ج ۳) ۸۰ھ میں سلطان نظام المملکت برقوق نے یہ ارادہ کیا کہ اس قسم کے اوقاف توڑ دیں کیونکہ وہ درحقیقت اوقاف نہیں بلکہ بیت المال سے نکالے گئے ہیں۔ اس کے علاوہ علماء کی ایک مجلس بغرض مشورہ و فتویٰ طلب کی گئی جس میں شیخ سراج الدین بلقینی اور شیخ اکمل الدین بابر ترقی شارح ہدایہ اور شیخ برہان بن جماعت وغیرہ حضرات تشریف لائے۔ شیخ بلقینی نے فیصلہ دیا کہ اس قسم کے اوقاف جو علماء طلباء کے لئے کئے گئے ہیں جن کا حق خمس بیت المال میں ہے وہ بدستور باقی رکھے جائیں اور جو بلاوجہ شرعی کسی غیر مستحق کے لئے مخصوص کر دیئے گئے وہ توڑ دیئے جائیں۔ دوسرے علماء نے بھی اس کی موافقت فرمائی۔ (شامی ص ۳۵۸ ج ۳)

قسم دوم اراضی مملوکہ

شروع رسالہ میں معلوم ہو چکا ہے کہ اراضی مفتوحہ کی ابتدائی تقسیم سے دو قسمیں نکلتی ہیں، غیر مملوکہ اور مملوکہ۔ ان میں سے قسم اول غیر مملوکہ کے اقسام و احکام کا مفصل بیان آچکا ہے۔ قسم دوم

①..... ولو اقطعہ السلطان ارضاً مواتاً او ملکھا السلطان ثم اقطعھا لہ جاز و وقفھا (در مختار) قال الشامی قولہ او ملکھا السلطان ای باحیاء او شراء من وکیل بیت المال انتھی۔ (شامی ص ۳۶۷ ج ۳) وفی الدر المختار بعد ذلک والارصاد من السلطان لیس بايقاف التبة اه قال الشامی ومنہ سمی ارساد السلطان بعض القرى والمزارع من بیت المال علی المساجد والمدارس ونحوھا لمن یتحقق من بیت المال کالقراء والائمة والمؤذنین ونحوھم کأن ما ارسده قائم علی طریق حاجاتھم یراقبھا وانما لم یکن وقفاً حقیقہ لعدم ملک السلطان لہ بل هو تعین شئی من بیت المال علی بعض مستحقہ فلا یجوز لمن بعده ان یغیرہ او یبدلہ کما قد مناه مبسوطاً (شامی ص ۳۶۸ ج ۳) ومثلہ فی رسالۃ الاقطاعات لابن نجیم معزیا لاواقف الخفاف واللہ اعلم ۱۲ منہ

ارضی مملوکہ یعنی جو زمینیں ملک فتح ہونے کے وقت خاص خاص افراد و اشخاص کی ملک میں تھیں ان زمینوں کے احکام میں تفصیل ہے جس کا مدار ملک فتح ہونے کی مختلف صورتوں پر ہے تفصیل اس کی یہ ہے۔

ارضی مفتوحہ صلیاً

کسی ملک یا شہر کے صلیاً فتح ہونے کی دو صورتیں ہیں۔

(۱)..... ایک یہ کہ فتح کے وقت اہل ملک مسلمان ہو جائیں اور امام المسلمین کی اطاعت قبول کر لیں۔ اس صورت میں ہر شخص اپنی اپنی املاک منقولہ اور غیر منقولہ پر بدستور مالک و متصرف رہے گا۔ امام اور حکام اسلام کو ان کی املاک میں کسی تصرف کا کوئی اختیار نہیں۔ حدیث میں ایسی صورت کا یہ حکم مذکور ہے۔

عصمو امنی دماء ہم و اموالہم

ترجمہ: ”یعنی اگر انہوں نے اسلام قبول کر لیا، تو اپنی جانوں اور مالوں کو محفوظ کر لیا۔“

مدینہ طیبہ کے انصار چونکہ پہلے ہی مسلمان ہو چکے تھے اس لئے رسول اللہ ﷺ نے مدینہ کی اراضی کے ساتھ یہی معاملہ فرمایا۔ ہر شخص اپنی اپنی املاک و جائیداد پر بدستور مالک و متصرف رہا۔ البتہ حضرات انصار نے مدینہ طیبہ کی وہ زمینیں جہاں پانی نہیں پہنچتا ان میں اپنی خوشی و رضا سے آنحضرت ﷺ کو اختیار دے دیا تھا کہ جو چاہیں کریں۔ یہی سبب ہوا کہ آپ نے مدینہ طیبہ کے علاقہ کی زمین عقیق بلال بن حارث کو بطور جاگیر (اقطاع) عطا فرمادی تھی۔ (کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۲۸۲) ①

(۲)..... دوسری صورت صلیاً فتح ہونے کی یہ ہے کہ اہل ملک مسلمان نہ ہوں مگر بلا مقابلہ صلح کے ساتھ امام المسلمین کی اطاعت قبول کر لیں۔ اس صورت میں ملک کی اراضی مملوکہ کے متعلق جن شرائط پر صلح ہوئی ہے ان کی پابندی لازمی اور دائمی ہوگی کسی کو ان میں تغیر تبدیل یا کمی بیشی کا حق نہ

①..... قال ابو عبیدہ فی الاموال وجدنا الآثار عن رسول اللہ ﷺ والخلفاء بعد قد جانت فی افتتاح الارضین بثلاثة احکام ارض اسلم علیہا اهلہا فہی لہم ملک ایمانہم و ہی ارض عشر لا شیء علیہم فیہا غیرہ و ارض فتحت صلیاً علی خرج معلوم فہم علی ماصول حوا علیہ لایلزمہم اکثر منہ۔ و ارض اخذت عنوة فہی الستی اختلف فیہا المسلمون فقال بعضهم سبیلہا سبیل الغنیمۃ فتخمس و تقسم فیکون اربعة اخاصہا خطاطیین الذین افتتحواہا خاصۃ و یکون الخمس الباقی لمن سمی اللہ تعالیٰ و قال بعضهم بل حکمہا و النظر فیہا الی الامام ان رای ان یجعلہا غنیمۃ فیخمسہا و یقسمہا کما فعل رسول اللہ ﷺ بخیر فذلک لہ و ان رای ان یجعلہا فینافلا یخمسہا و لایقسمہا و لکن تكون موقوفۃ علی المسلمین عامۃ بقوا کما صنع عمر بالسواد فعل ذلک۔ (ص ۵۵)

ہوگا۔ اگر اس پر صلح ہوئی ہے کہ اراضی بدستور سابق مالکوں کی ملک و تصرف میں رہیں گی تو اس کی پابندی کی جائے گی۔ البتہ ان کی زمینوں پر خراج اور اس پر جزیہ مقرر کر دیا جائے گا جو بیت المال میں سالانہ داخل کرنا ہوگا۔ (کتاب الاموال ص ۵۵) در مختار باب المغنمہ والقسمۃ کے شروع میں ہے

اذا فتح الامام بلدة صلحاً جرى على موجبہ و كذا من بعده من الامراء و ارضها تبقى مملوكة لهم۔

”یعنی جب امام کوئی شہر صلحاً فتح کرے تو شرائط صلح کے موافق عمل کرنا لازم ہے اور ایسے ہی اس کے بعد کے دوسرے امراء سلاطین بھی ان شرائط صلح کی مخالفت نہیں کر سکتے اور صلحاً فتح کئے ہوئے بلدہ کی زمینیں انہی لوگوں کی ملک رہیں گی۔ (شامی ص ۳۱۶ ج ۳)

اراضی مفتوحہ قہراً

فوجی قوت اور قہر و غلبہ کے ساتھ فتح ملک ہو۔ اس صورت میں ملک کی اراضی مملوکہ کے متعلق امام المسلمین کو تین قسم کے اختیارات حاصل ہیں۔

(الف) یہ کہ منقولہ اموال غنیمت کی طرح اراضی کو بھی تقسیم کر دے۔ یعنی پانچواں حصہ بیت المال کے لئے نکال کر باقی چار حصے غانمین جنہوں نے یہ ملک فتح کیا ہے ان میں تقسیم کر دے تقسیم غنیمت کا یہ قاعدہ قرآن کریم کی یہ آیت: **وَاعْلَمُوا أَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِّنْ شَيْءٍ.....** الآية میں بتصریح مذکور ہے اور رسول اللہ ﷺ نے خیبر کی زمینوں کے ساتھ یہی ① معاملہ فرمایا کہ خمس نکال کر چار حصے غانمین میں تقسیم فرمادیے۔

اس صورت میں پانچواں حصہ اراضی کا جو بیت المال کے لئے نکالا گیا ہے وہ اراضی بیت المال میں شامل ہو جائے گا جس کے احکام و اقسام کی تفصیل اراضی غیر مملوکہ کے بیان میں آچکی ہے اور جو اراضی غانمین میں تقسیم ہوں گی ان میں ہر شخص اپنے اپنے حصہ کا مالک ② ہوگا اس کو ہر

①..... قال ابو عبيد حدثنا يزيد بن هارون حدثنا يحيى بن سعيد ان بشير بن يسار اخبره ان رسول الله ﷺ لهما افاء الله عليه خيبر قسمها على ستة وثلاثين سهما جمع كل سهم منها مائة سهم وعزل نصفها لنسوانه وما ينزل به وقسم النصف الباقي بين المسلمين وسهم رسول الله ﷺ فيما قسم الشق والنطاق وما حيز معهما وكان فيما وقف الكتيبة والوليعة وسالالم. (اموال ابو عبيد ص ۱۴۳)

②..... قال الجصاص في احكام القرآن من سورة الحشر واختلف اهل العلم في احكام الارضين المفتحة عنوة فقال اصحابنا والثوري اذا فتحتها الامام عنوة فهو بالاخير انشاء قسمها واهلها واموالهم بين الغانمين بعد اخراج الخمس وانشاء اقرار اهلها عليها وجعل عليها وعليهم الخراج ويكون ملكا لهم ويجوز بيعهم وشرائهم لها احكام القرآن (ص ۵۳۰ ج ۳) وقال ايضا في اية الغنime واعلموا انما غنمتم الآية. قد اقتضى وقوع ملك للغانم لهم (الى قوله) وجعل الاربعة غنime لهم وذلك يقتضى التملك (ص ۹۱ ج ۳)

قسم کے مالکانہ تصرفات بیع و ہبہ اور وقف وغیرہ کے مکمل اختیارات ہوں گے اور اس کے انتقال کے بعد یہ زمین ان کے وارثوں میں حسب حصص شرعیہ منتقل ہوگی۔

(ب) دوسرا ۱۱ اختیار امام کو یہ ہے کہ اراضی مفتوحہ میں سے جو زمینیں لوگوں کی املاک ہیں ان پر انہی لوگوں کی ملکیت کو برقرار رکھتے ہوئے ان کی زمینوں ۱۲ پر خراج اور جزیہ مقرر کر دے۔ ان زمینوں کا خراج ہمیشہ بیت المال میں داخل ہو کر مسلمانوں کی موجودہ اور آئندہ نسلوں میں احکام خراج کے ماتحت صرف ہوتا رہے جیسا کہ رسول اللہ ﷺ نے مکہ کی زمینوں کے ساتھ ۱۳ یہی معاملہ فرمایا کہ ان کے مالکوں کی ملکیت برقرار رکھی اور حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق اور شام اور مصر کی عام اراضی مملوکہ کے ساتھ یہی دستور العمل اختیار فرمایا کہ زمینوں کو باوجود بعض حضرات کے مطالبہ کے تقسیم نہیں کیا بلکہ بدستور قائم رکھ کر ان کا خراج مسلمانوں کی آئندہ نسلوں کے لئے دائماً محفوظ کر لیا اور مطالبہ کرنے والوں کے سامنے سورہ حشر کی آیات قرآنیہ اپنی حجت میں پیش فرمائی جن میں مال غنیمت کے اندر آئندہ پیدا ہونے والے یا آئندہ اسلام قبول کرنے والے مسلمانوں کا حق قرآن نے رکھا ہے:-

قال اللہ تعالیٰ ، والذین جاء وامن بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا

۱..... قال فی البدائع من الفنیمة "اما الاراضی فلامام فیہ خیاران انشاء خمسها ویقسم الباقی بین الغانمین لما بیننا وانشاء ترکھا فی ید اهلها بالخراج وجعلهم ذمه (الی قوله) وهذا عندنا وعند الشافعی لیس للامام ان یترک الاراضی فی یدیہم بالخراج بل یقسمها لنا اجماع الصحابة ؓ فان سیدنا عمر ؓ لما فتح سواد العراق ترک اراضی فی یدیہم وضرب علی رؤسهم الجزیة وعلی اراضیہم الخراج بمحض من الصحابة الکرام ولم ینقل انه انکر علیہ منکر فکان ذلک اجماعا منہم (ص ۱۱۸ ج ۷) وقال الجصاص فی سورة الحشر ویدل علیہ ان النبی ﷺ فتح مکة عنوة ومن علی اهلها فاقروهم علی املاکهم فقد حصل بدلالة الآية واجماع السلف والسنة تخیر الامام فی قسمة الارضین او ترکھا ملکا لاهلها ووضع الخراج علیہا. (احکام القرآن ص ۵۳ ج ۳)

۲..... قال ابو عبید فقد صحت الاخبار عن رسول اللہ ﷺ انه افتتح مکة وانه من علی اهلها فردھا علیہم ولم یقسمھا ؓ یجعلھا فینا (ص ۱۶۵ اموال)

۳..... قال الامام ابوبکر الجصاص لا تخلوا الارض المفتحة عنوة من ان تكون للغانمین لایجوز للامام صرفھا عنہم بحال لابطیة من انفسهم او ان یکون الامام محیرا بین اقرار اهلها علی املاکهم فیہا ووضع الخراج علیہا وعلی رقاب اهلها علی ما فعله عمر فی ارض السواد فلما اتفق الجميع من الصحابة علی تصویب عمرو فیما فعله فی ارض السواد بعد خلاف من بعدهم علیہ ص ۵۳۰ ج ۳) قلت ویشهد له قانون الاراضی بمصر الذی وضعه جماعة من اکابر علماء مصر وونه علامہ قدری باشا باسم مرشد الحیران حیث قال فیہ ماده (۲) اراضی مصر خراجیة مملوكة فی الاصل لاربابها ومآل منها لبیت المال بسبب موت ملاکة مثلاً بلا وارث فرسنا مملوكة لبیت المال وللامام ان یجعل منفعة الی المزارعین فی نظر اعطاء الخراج ۱۲۰

ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان۔

ترجمہ: ”یعنی مال غنیمت میں ان لوگوں کا بھی حق ہے جو بعد میں آئیں گے اور کہیں گے اے ہمارے رب مغفرت فرما ان بھائیوں کی جو ہم سے پہلے ایمان پر گزر گئے ہیں۔“

اس صورت میں اراضی مملوکہ قدیم باشندگان ملک کی ملک ① میں بدستور رہیں گی نہ غانمین کو ان میں تصرف کا کوئی حق ہوگا نہ بیت المال کا حصہ خمس ان میں سے لیا جائے گا۔ صرف ان زمینوں کا خراج بیت المال کا حق ہوگا جو دائمی طور پر مصارف خراج میں صرف ہوتا رہے گا اور مسلمانوں کی آئندہ آنے والی نسلیں بھی اس سے فائدہ اٹھائیں گی۔

(ج) تیسرا اختیار امام کو ان اراضی مملوکہ میں جن کو قہر و غلبہ اور فوجی قوت کے ساتھ فتح کیا گیا ہے یہ بھی حاصل ہے کہ نہ ان اراضی کو غانمین میں تقسیم کرے اور نہ مالکان سابق کی ملک ان پر قائم رکھے بلکہ ان کو نکال کر ان کی زمینوں کو اراضی بیت المال میں شامل کر دے اور پھر بیت المال کی طرف سے ان کی زراعت ② و آبادی وغیرہ کا انتظام ہو۔ خواہ تمام ملک کی اراضی مملوکہ کے ساتھ یہ معاملہ کیا جائے یا بعض کے ساتھ یہ معاملہ اور باقی کے ساتھ وہ معاملہ کیا جائے جو (الف) اور (ب) میں گذر گیا۔

جیسا کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق کی زمینوں میں سے دس قسم ③ کی زمینیں بیت المال

①..... قال ابن نجيم في التحفة المرضية لما في الاراضي المصرية "ثم اتفق لائمة على ان الامام اذا فتح بلدة واقراها عليها ووضع الخراج على اراضيهم فانهم يملكون الاراضي ويصح منهم سائر التصرفات من بيع هبة واجارة واعارة ووقف سواء كان المتصرف باقياً على الكفر او اسلم (الى قوله) ولذا اتفقوا على انها تورث عنه (رسائل زينية ص ۲۱)

②..... قال في غنيمه الدر المختار اذا فتح الامام بلدة صلحاً جرى على موجبہ و كذا من بعده من الامراء وارضها تبقى مملوكة لهم ولو فتحها عنوة (بافتح اي قهراً) قسمها بين الجيش ان شاء او اقراها عليها بجزية على رؤسهم وخراج على اراضيهم والاول اولى عند حاجة الغانمين او اخراجهم منها وانزل بها قوماً غيرهم ووضع عليهم الخراج والجزية لو كانوا كفاراً فلو مسلمين وضع العشر لا غيراه قال الشامي قوله او اقراها عليها اي من عليهم برقابهم وارضهم واموالهم ووضع الجزية على الرؤس والخراج على اراضيهم. (شامی ص ۳۱۶ ج ۳) وفيه ايضاً من باب الخراج في التارخانيه انه يجوز للامام دفعه للزراع باحد طريقين باماناقامتهم مقام الملاك في الزراعة واعطاء الخراج واماباجارتهم لها بقدر الخراج فيكون الماخوذ في حق الامام خراجاً.. الخ (شامی ص ۳۵۳ ج ۳)

③..... روى ابو عبيد في الاموال بسنده الى عبد الملك بن ابي حرة عن ابيه قال اصطفى عمر رضي الله عنه من السواد عشرة اصناف ارض من قتل في الحرب وارض من هرب من المسلمين و كل ارض لكسرى و كل ارض لاهل بيته و كل مغيض ماء و كل دير بريد. قال فكان عدو الصفی سبعة الاف الف قال فلما كانت الحاجم احرق الناس الديوان واخذ كل قوم مايليه قال ابو عبيد فهذه كلها ارضون قد جلاعتها اهلها فلم يبق بها ساكن ولا عامر فكان حکمها الى الامام كما ذكرنا في عادى الارض. (ص ۲۸۳)

کے لئے مخصوص فرمائی تھیں اور باقی پر مالکان سابق کی ملک برقرار رکھ کر ان سے خراج کا معاملہ فرما لیا۔ (کتاب الاموال لابن عبید و کتاب الخراج لامام ابی یوسف)

بعض فقہاء کی تحقیق مصر و شام و عراق کی زمینوں کے متعلق بھی ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے ان میں یہی تیسری قسم کا اختیار نافذ فرمایا ہے اور اسی لئے فقہاء کے نزدیک عراق و شام وغیرہ کی اراضی کی بیع و شراء جائز نہیں، کیونکہ ان کی تحقیق کے موافق یہ زمینیں ان کی ملک نہیں بیت المال کی اراضی ہیں اس میں اختلاف اور اس میں رائج و مختار قول کا فیصلہ آگے آتا ہے۔

امام ابو عبید نے کتاب الاموال میں لکھا ہے کہ فتح عراق کے بعد چند صحابہؓ نے حضرت سعد بن ابی وقاصؓ فاتح عراق سے یہاں کی اراضی تقسیم کرنے مطالبہ کیا۔ انہوں نے امیر المؤمنین فاروق اعظمؓ کو خط لکھ کر اس بارہ میں اجازت طلب کی فاروق اعظمؓ کا فرمان بالفاظ ذیل پہنچا۔

بعد حمد و صلوٰۃ آنکہ میرے پاس آپ کا خط پہنچا کہ لوگ آپ سے غنائم کی تقسیم کا مطالبہ کر رہے ہیں سو آپ کو چاہئے کہ اموال منقولہ جو غنیمت میں جمع ہوئے ہیں وہ حسب قاعدہ شرکاء جہاد غنائم میں تقسیم کر دیں اور اراضی ان کے عمال کے پاس رہنے دیں تاکہ مسلمانوں کے عطیات میں ہمیشہ کام آئیں اس لئے کہ اگر ہم نے یہ زمینیں بھی موجودین میں تقسیم کر دیں تو ان کے بعد آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہ رہے گا۔ (ص ۵۹) اسی طرح فتح مصر کے وقت فاتح مصر حضرت عمرو بن عاصؓ سے حضرت زبیرؓ وغیرہ نے مطالبہ کیا کہ اراضی بھی تقسیم کی جائیں انہوں نے بھی حضرت فاروق اعظمؓ کو خط لکھا جس کے جواب میں ارشاد ہوا:-

ان دعہا حتی یغزو انہا حبل الحبلۃ قال ابو عبید اراہ اراد ان
تکون فیئاً موقوفاً للمسلمین ما تناسلو ایرثہ قرن عن قرن
فتکون قوۃ لہم علی عدوہم۔ (اموال ص ۵۸)

ترجمہ: ”زمینوں کو بدستور چھوڑ دیجئے تاکہ ان کے ذریعے بچہ کا بچہ جہاد کرے۔ امام ابو عبید فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب میرے خیال میں یہ ہے کہ یہ زمینیں مسلمانوں کے لئے محفوظ بطور وقف رکھی جاویں کہ نسل بعد نسل ان کا نفع ان کو پہنچتا رہے ایک قرن کی زراعت دوسروں کو ملے یا ان کو دشمنوں کے مقابلہ پر قوت حاصل ہو۔

اور بعض روایات میں ہے کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے اراضی عراق کے متعلق صحابہؓ سے مشورہ لیا تو حضرت علی مرتضیٰؓ نے رائے دی کہ ”یہ زمینیں تقسیم نہ کی جائیں“ تاکہ مصالح

مسلمین کے لئے دائمی سامان ہو جائے۔ اور حضرت معاذ ؓ نے فرمایا کہ اگر آپ یہ زمینیں غائبین میں تقسیم کر دیں گے تو بڑی بڑی جائیدادیں خاص خاص لوگوں کی ملک ہو جائیں گی اور پھر جو مسلمان آئندہ اسلامی خدمات انجام دیں گے ان کے لئے کچھ نہ رہے گا اس لئے آپ کوئی ایسی صورت سوچیں جو اگلے پچھلے سب مسلمانوں کے لئے خوشحالی کا ذریعہ بنے۔“ حضرت فاروق اعظم ؓ نے حضرت علی ؓ اور معاذ ؓ کی رائے کو اختیار فرمالیا نہ ان زمینوں سے خمس نکالا اور نہ غائبین میں تقسیم کیں بلکہ مصالح المسلمین کے لئے وقف کر دیا۔ (اموال ص ۵۹)

فائدہ :- روایات مذکورہ کے عام الفاظ یہ ہیں کہ حضرت فاروق اعظم ؓ نے عراق، شام اور مصر کی زمینوں کو مسلمانوں کے لئے وقف کر دیا۔ اس جگہ یہ تو ظاہر ہے کہ لفظ وقف اپنے حقیقی معنی میں نہیں کیونکہ اس کے لئے ملک واقف شرط ہے اور ظاہر ہے کہ حضرت فاروق اعظم ؓ ان زمینوں کے مالک نہیں تھے۔ اس لئے امام اعظم ابو حنیفہؒ اور دوسرے بہت سے ائمہ و فقہاء نے اس جگہ وقف کرنے کا یہ مطلب قرار دیا ہے کہ اراضی پر بیت المال کی ملکیت کو برقرار رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا جو ہمیشہ ہمیشہ مسلمانوں کی ضروریات میں کام آتا رہے گا جیسے اراضی موقوفہ کی آمدنی مصارف وقف کے لئے دائمی ہوا کرتی ہے۔ اسی لئے بعض کتب فقہ حنفیہ میں بھی ان ممالک کی زمینوں کو باوجود ملک مالکان تسلیم کرنے کے بمنزلہ وقف کہا ہے۔ چنانچہ جامع الغموص ص ۵۶۲ ج ۴ طبع قازان کے یہی الفاظ ہیں اور ابن حزم نے محلی میں امام اعظمؒ سے اس کی تصریح بالفاظ ذیل نقل کی ہے۔

قال ابو حنیفۃ الامام مخیر انشاء قسمها وانشاء اوقفها فان

اوقفها فھی ملک الکفار الذین کانت لہم۔ (محلی ص ۳۴۲ ج ۷)

ترجمہ: ”امام ابو حنیفہؒ فرماتے ہیں کہ امام مختار ہے چاہے مفتوحہ زمینوں کو غائبین میں تقسیم کر دے اور چاہے وقف کر دے۔ پس اگر وقف کیا تو زمینیں انہیں کفار کی ملک رہیں گی جن کی ملک میں پہلے تھیں۔“

ابن حزم نے کھول دیا کہ اس جگہ لفظ وقف ملک کے منافی نہیں کیونکہ مراد اس وقف سے یہ ہے کہ اراضی موقوفہ کی طرح ان کے خراج کی آمدنی ہمیشہ مفاد المسلمین کے لئے محفوظ رہے گی اور

①..... اس روایت کے الفاظ یہ ہیں: قلم عمر الحایۃ فاراد اقسام الارض بین المسلمین فقال له معاذ ؓ واللہ اذا لیکونن ماتکرۃ انک ان قسمتها صار الربع العظیم فی ایدی القوم ثم یبیدون فیصیر ذلک الی الرجل الواحد او المرأة ثم یاتی عن بعد ہم قوم یمدون من الاسلام مسدًا وہم لایجدون شیاً فانظر امرا یسع اولہم و اخرہم۔ (اموال ص ۸۹)

حافظ ابن قیم نے زاد المعاد میں اور بھی زیادہ وضاحت سے اس کی تصریح فرمادی اور یہ بھی بتلادیا کہ دوسرے ائمہ جو اراضی عراق و مصر کے وقف ہونے کے قائل ہیں ان کی مراد بھی اس جگہ وقف سے وقف اصطلاحی نہیں بلکہ وہی معنی مراد ہیں کہ ان اراضی کا خراج مثل وقف کے مسلمانوں کی دائمی منفعت کے لئے محفوظ رہے گا۔

ولفظہ "فعلم ان الارض لاتدخل فی الغنائم والامام مخیر فیہا بحسب المصلحة وقد قسم رسول اللہ ﷺ ترک عمروؓ لم یقسم بل اقرها علی حالہا وضرب علیہا خراجاً مستمراً فی رقبہا یكون للمقاتلة فہذا معنی وقفہا لیس معنایہ الوقف الذی یمنع عن نقل الملک فی البرقبة بل یجوز بیع ہذہ الارض کنا ہو عمل الایۃ وقد اجمعوا علی انہا تورث والوقف لایورث وقد نص الامام احمد علی انہا یجوز ان تجعل صداقاً والوقف لایجوز ان یكون مہراً فی النکاح ولان الوقف انما امتنع بیعہ ونقل الملک فی رقبہ لہما فی ذلک من ابطال حق البطون الموقوف علیہم من منفعة والمقاتلة حقہم فی خراج الارض فمن اشتراها صارت عنده خراجیۃ کما كانت عند البائع فلا یبطل عن احد من المسلمین بهذا البیع۔

(زاد المعاد فصل الاراضی المغنومۃ ص ۳۲۵ ج ۱)

فائدہ: قہر و غلبہ کے ساتھ فتح کی ہوئی زمینوں کے متعلق امام کے مذکور الصدر تین اختیارات کی تفصیل مذکور سے قرآن مجید کی دو آیتوں کا ظاہری تعارض بھی رفع ہو گیا اور رسول اللہ ﷺ کے عمل خیر سے اور حضرت عمرؓ کے عمل عراق و شام وغیرہ میں بھی تطبیق ہو گئی۔ یہ دو آیتیں ایک سورۃ انفال میں ۱۰ واعلموا انما غنمتم من شیء اور دوسری سورۃ حشر میں وما افاء اللہ ورسولہ من اهل القرى بظاہر متعارض نظر آتی ہیں کیونکہ پہلی آیت سے تمام اموال غنیمت کا یہ حکم معلوم ہوتا ہے کہ خمس بیت المال کے لئے نکال کر چار حصے غنمین میں تقسیم کر دیئے جائیں۔ اور دوسری آیت سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ تقسیم نہ کئے جائیں۔ کیونکہ اس

۱۰..... سورۃ انفال کی آیت میں لفظ غنیمت اور سورۃ حشر میں لفظ فئی مذکور ہے۔ ان دونوں میں عام و خاص کا فرق ہے۔ غنیمت وہ اموال ہیں جو قتال اور قہر و غلبہ سے حاصل کئے جائیں اور فئی مطلقاً وہ اموال ہیں جو کفار سے حاصل ہوں خواہ قتال کے ساتھ یا بدون قتال کے۔ اس لئے جزیہ و خراج اور وہ اموال جو صلح کے ساتھ کفار سے حاصل ہوں وہ بھی فئی میں داخل ہیں۔ غنیمت کا لفظ ان پر ہیچ نہیں بولا جاتا کسی جگہ مجازی اطلاق کر دیا جائے وہ دوسری چیز ہے۔ غنیمت اور فئی کا یہ فرق بھاس کی احکام القرآن میں مذکور ہے۔ (ص ۹۲ ج ۳) ۱۲ منہ

آیت میں مال غنیمت کا حقداران مسلمانوں کو بھی قرار دیا ہے جو بعد میں آئیں گے اور ظاہر ہے کہ موجودہ غنمین میں اراضی تقسیم ہو جانے کے بعد آئندہ آنے والے مسلمانوں کے لئے کچھ نہیں رہتا۔ اس ظاہری تعارض کو دیکھ کر بعض علماء نے سورہ حشر کی آیت کو منسوخ قرار دے دیا لیکن حقیقت یہ ہے کہ نہ ان میں تعارض ہے اور نہ دونوں آیتوں میں سے کوئی آیت منسوخ ہے بلکہ دونوں صورتیں جائز اور اپنی اپنی جگہ پر امام کے زیر اختیار معمول بہا ہیں۔ امام ابو عبیدہؓ نے اسی کے متعلق فرمایا ہے:-

و كلا الحكمين فيه قدوة ومتبع من الغنيمة والفقء الا ان الذي اختاره من ذلك ان يكون النظر فيه الى الامام كما قال سفيان وذلك ان الوجهين جميعاً داخلان فيه وليس فعل النبي ﷺ برادٍ لفعل عمرؓ ولكنه ﷺ اتبع اية من كتاب الله تبارك وتعالى فعمل بها واتبع عمر اية أخرى فعمل بها وهما ايتان محكمتان۔ (اموال ص ۶۰)

ترجمہ: اور غنیمت دینی کے دونوں احکام میں ہمارے لئے اسوۂ موجود ہے مگر تحقیقی بات یہ ہے کہ اس میں امام کو اختیار ہے کہ حسب صوابدید خود جس صورت کو مسلمانوں کے لئے اصل سمجھے اس کو اختیار کرے اور رسول اکرم ﷺ کا عمل فاروق اعظمؓ کے عمل کو رد نہیں کرتا بلکہ آنحضرت ﷺ نے حسب صوابدید ایک آیت پر عمل فرمایا، اور عمرؓ نے اپنے وقت کی مصالحہ کا لحاظ کر کے دوسری آیت پر عمل کیا اور یہ دونوں آیتیں غیر منسوخ ہیں۔ (امام کو اختیار ہے جس پر چاہے عمل کرے)

اور امام ابو بکرؓ خاص نے بھی احکام القرآن میں تقریباً یہی مضمون لکھا ہے۔

وهذا يدل على ان هذه الآية غير منسوخة وانها مضمومة الى اية الغنيمة في الارضين المفتحة فان رأى قسمتها اصلح للمسلمين واد عليهم قسم وان رأى اقرار اهلها عليها واخذ الخراج منهم فيها فعل (ص ۵۲۹ ج ۳)

ترجمہ: ”اور یہ اس پر دلالت کرتا ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں اور یہ کہ یہ آیت اراضی مفتوحہ کے بارہ میں آیت غنیمت کے ساتھ ملی ہوئی ہے پس اگر امام اراضی کی تقسیم کو مسلمانوں کے لئے زیادہ بہتر سمجھے تو تقسیم کر دے اور یہ بہتر سمجھے کہ زمینوں پر انہی لوگوں کو برقرار رکھ کر ان کا خراج مصالح المسلمین کے لئے دائمی طور پر محفوظ کر دے تو اس طرح رہنے دے۔“

اختلاف فقہاء:

ارضی مفتوحہ کی مذکورہ تقسیم مملوکہ وغیر مملوکہ اور پھر ہر ایک قسم کے ذیلی اقسام اور ان کے احکام عموماً فقہاء صحابہؓ و تابعین اور ائمہ مجتہدین کے درمیان متفق علیہ اور مسلم ہیں۔ صرف اراضی مملوکہ کی آخری قسم یعنی بھہر و غلبہ ملک فتح ہونے کی صورت میں ائمہ مجتہدین کے درمیان جزوی اختلاف ہے (کما صرح ابو عبید ص ۵۵)

اختلاف اس میں دو جگہ ہے اول اس میں کہ مندرجہ بالا تین صورتوں میں سے امام شافعیؒ کے نزدیک پہلی صورت یعنی تقسیم بین الغانمین متعین ہے۔ دوسری یا تیسری صورت کا امام کو خود اختیار نہیں ہاں غانمین کی رضا و اجازت سے وہ تین صورتیں بھی عمل میں لائی جاسکتی ہیں۔

ارضی شام و عراق و مصر وغیرہ کا معاملہ امام شافعیؒ کے نزدیک اسی پر محمول ہے کہ فاروق اعظمؓ نے باجائز غانمین یہ صورت اختیار فرمائی اور حضرت امام مالکؒ کے نزدیک تیسری صورت اصل ہے ہاں اگر کسی جگہ امام مصلحت سمجھے تو غانمین میں تقسیم کر سکتا ہے مگر حاصل اس کا بھی وہی ہے جو امام ابو حنیفہؒ اور دوسرے ائمہ کا مذہب ہے کہ امام کو اختیار ہے جس صورت کو مسلمانوں کے لیے اُصلح اور انسب سمجھے وہ اختیار کرے اور یہی مذہب امام احمد بن حنبلؒ کا بھی ہے۔ (نیل الاوطار ص ۱۴ ج ۸)

دوسرا اختلاف اس میں ہے کہ اراضی مفتوحہ کی تقسیم نہ کرنے اور سابق مالکان کے ہاتھ میں رکھنے کی صورت وہ ہو جو حرف (ب) میں گذری کہ ان کی ملکیت سابقہ کو بحال رکھا جائے اور ہر قسم کے مالکانہ تصرفات ان کے جائز رکھے جائیں یا وہ صورت ہو جو حرف (ج) میں مذکور ہوئی کہ یہ اراضی اراضی بیت المال میں شامل ہوں ان پر مالکان سابق کا قبضہ و تصرف محض اجارہ داری کا رہے۔ ان کو زمین میں مالکانہ تصرفات بیع و ہبہ کا اختیار نہ ہو۔ اس میں امام مالکؒ۔ امام احمد بن حنبلؒ۔ امام ابو عبید وغیرہم کے نزدیک صورت مندرجہ میں سے حرف (ج) متعین ہے (محلّی ابن حزم اموال ابی عبید۔ احکام القرآن للجصاص ص ۵۳۰ ج ۳) اور امام اعظم ابو حنیفہؒ و سفیان بن ثوریؒ ابی یٰلیٰ اور ایک جماعت صحابہ و تابعین کے نزدیک امام کو اختیار ہے کہ صورت (ب) اختیار کرے اور ان کی ملکیت کو برقرار رکھے یا صورت (ج) اختیار کرے اور ان کے مالکانہ تصرفات باقی نہ رکھے اور بہر دو صورت اس پر سب کا اتفاق ہے کہ آمدنی اور منافع ان اراضی کے جو بیت المال کو حاصل ہوں گے وہ مضاحم المسلمین کے لئے مثل وقف کے رہیں گے۔ حکومت اسلامیہ اور مسلمانوں کا تعلق اسی آمدنی سے ہوگا، رقبہ اراضی پر قبضہ مالکان کا بدستور رہے گا۔

سابق مالکان کی ملکیت بحال رکھنے کا جواز جو ائمہ حنفیہ کا مذہب ہے اس پر رسول اللہ ﷺ کا وہ عمل شاہد ہے جو آپ نے اراضی مکہ کے متعلق فرمایا جو خود امام ابو عبیدہؓ کے الفاظ میں یہ ہے:-

فقد صحت الاخبار عن رسول الله ﷺ ان افتح مكة وانه من على اهلها قررها عليهم ولم يقسمها ولم يجعلها فیتا۔ (کتاب الاموال ص ۶۵)

ترجمہ: ”یہ روایات صحت کے درجے کو پہنچی ہوئی ہیں کہ آنحضرت ﷺ نے مکہ فتح کیا اور آپ نے اہل مکہ پر احسان فرمایا کہ ان کی زمینیں ان ہی کو واپس دے دیں۔ نہ غنمیں میں تقسیم فرمائیں اور نہ ان کو مال غنیمت (کی طرح اراضی بیت المال) قرار دیا۔

یہ دوسری بات ہے کہ امام ابو عبیدہؓ خود اس صورت جواز کے قائل نہیں اور اراضی مکہ کے معاملہ کو اہل مکہ اور آنحضرت ﷺ کی خصوصیت پر محمول فرماتے ہیں لیکن دوسرے ائمہ کے نزدیک یہ خصوصیت کا دعویٰ مسلم نہیں۔ حدیث کے الفاظ عام ہیں اور اگر اراضی مکہ کا یہ معاملہ آنحضرت ﷺ کے ساتھ خاص ہوتا جیسے حرم مکہ میں قتال کا جواز آپ کی ذات اور ایک معین وقت کے ساتھ مخصوص تھا تو جس طرح خصوصیت قتال کا آپ نے صاف لفظوں میں اعلان فرمایا اسی طرح خصوصیت معاملہ اراضی کا بھی اعلان ہوتا۔ حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فتح مکہ کے دن ہی یہ اعلان فرمایا۔

انه لم يحل القتال فيه لاحد قبلى ولم يحل لى الاساعة من نهار فهو حرام بحرمة الله الى يوم القيامة۔

ترجمہ: ”حرم مکہ میں قتال مجھ سے پہلے کسی کے لئے حلال نہیں ہوا اور میرے لئے بھی صرف ایک دن کی ایک گھڑی کے لئے حلال ہوا تھا اور اب پھر وہ حرام ہے اللہ تعالیٰ کی حرمت کے ساتھ قیامت کے دن تک۔“ (متفق علیہ از مشکوٰۃ)

اور جبکہ معاملہ اراضی کی خصوصیت کا کوئی اعلان آنحضرت ﷺ کی طرف سے نہیں ہے تو معلوم ہوا آئندہ ہونے والے امراء و خلفاء کو بھی یہ اختیار ہے کہ اراضی مفتوحہ کو مالکان سابق کی ملکیت میں بدستور رہنے دیں۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے جو معاملہ عراق۔ شام۔ مصر کی زمینوں کے ساتھ فرمایا کہ سابق مالکان اراضی کا قبضہ ان پر بدستور رکھا۔ اس قبضہ کی نوعیت میں بھی ائمہ مذکورین کا اختلاف ہے۔ امام مالکؒ، امام احمد بن حنبلؒ وغیرہم اس قبضہ کو قبضہ اجارہ اور ان کی بیع و شراء وہبہ و وقف کو ناجائز فرماتے ہیں اور ایک جماعت صحابہ و تابعین اور ائمہ مجتہدین کی اس کو مالکانہ قبضہ قرار دیتی ہے اور تمام تصرفات مالکانہ بیع وہبہ و وقف و جائز رکھتی ہے۔ حضرت عمرؓ

کے احکام اور عام فرائین جو ان زمینوں کے بارہ میں منقول ہیں ان کے الفاظ یہ ہیں۔

فساقر اهل السواد فی ارضهم و ضرب علی رؤسهم الضرائب۔
(تاریخ خطیب بغدادی ص ۷۷ ج ۱)

ترجمہ: ”یعنی فاروق اعظم ؓ نے سواد عراق کے لوگوں کو ان کی زمینوں پر برقرار رکھا اور ان پر خراج مقرر کر دیا۔“

لیکن اول تو ان الفاظ سے بھی رجحان اسی کا معلوم ہوتا ہے کہ ان لوگوں کو اپنی ملکیت سابقہ پر بحال رکھا۔ دوسرے اگر ایسا معاملہ ہوتا کہ ان اراضی کو سابق مالکان کی ملکیت سے نکال کر بطور وقف اراضی بیت المال میں شامل کیا جاتا اور ان لوگوں کا قبضہ محض اجارہ داری کا قبضہ رہتا تو معاملات کی صفائی جو ہر مہذب و متمدن حکومت کا معاشرتی فرض اور اسلام کا شعار خاص ہے اور خصوصاً حضرت فاروق اعظم ؓ کی سیاست و انتظام کا امتیازی نشان ہے اس کا مقتضی یہ تھا کہ اس بات کو بذریعہ مستقل فرائین اور اعلان عام کے واضح کیا جاتا کہ جن لوگوں کا قبضہ اپنی اراضی پر بحال رکھا گیا ہے آج سے وہ قبضہ مالکانہ نہیں بلکہ محض اجارہ کا قبضہ ہے مالکانہ تصرفات کی ان کے لئے کوئی اجازت نہیں ہے۔ لیکن حضرت فاروق اعظم ؓ یا بعد کے امراء و خلفاء کی طرف سے ایسا کوئی بھی اعلان منقول نہیں جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان لوگوں کی ملکیت کو برقرار و بدستور باقی رکھا گیا ہے۔

علاوہ ازیں جب اس پر سب کا اتفاق ہے کہ حکومت اسلامیہ اور مسلمانوں کا تعلق رقبہ اراضی سے کچھ نہیں بلکہ خراج و پیداوار سے ہے جو ان زمینوں سے حاصل ہو۔ اور یہ ظاہر ہے کہ ان لوگوں کے مالکانہ تصرفات بیع و ہبہ وغیرہ سے اس آمدنی پر کوئی اثر نہیں پڑتا جس کی ملکیت میں منتقل ہوں گی وہ بیت المال کے خراج کا ذمہ دار ٹھہرے گا۔ اس حالت میں ان لوگوں کو بلا وجہ حقوق ملکیت سے محروم کرنا اور ان کی ملک سے نکالنا حکومت اسلامیہ اور بیت المال کے لئے کچھ سودمند بھی نہیں ہے۔ ایک جماعت صحابہ و تابعین سے ان ممالک کی زمینیں خریدنا اور وہاں کے قضاۃ و فقہاء سے ان کی بیع و شراء پر احکام جاری کرنا ثابت ہے۔ خطیب نے بغداد میں اس کی کافی تفصیل دی ہے جس کے ضروری جملے یہاں نقل کئے جاتے ہیں۔

حضرت عبداللہ بن مسعود ؓ نے سواد بغداد مقام رازان میں ایک جائیداد خرید فرمائی۔
حضرت حسن و حسین ابن علی ؓ نے بھی ایک خراجی زمین خریدی۔

علی بن صباح کہتے ہیں کہ میں نے عبداللہ بن داؤد خرمی سے سواد عراق کی زمینوں کے متعلق سوال کیا تو فرمایا۔ اجلہ تابعین میں سے حضرت عمر بن عبدالعزیز ؓ محمد بن سیرین سے بھی ان

زمینوں کی خرید و فروخت ثابت ہے۔ (خطیب ص ۱۹ ج ۱)

حفص بن غیاث فرماتے ہیں۔

تباع و یقضی بہا الدین و تقسم فی الموارث۔

ترجمہ: ”یہ زمینیں بیع کی جاسکتی ہیں اور قرض میں دی جاسکتی ہیں اور میراث میں تقسیم کی جائیں گی۔“

حضرت امام احمد بن حنبلؒ کے پاس بغداد کی ایک زمین تھی جس کی پیداوار سے آپ گذر کر رہتے تھے اور اس کے ایک مکان میں رہتے تھے۔ اس کے متعلق ایک شخص نے آپ سے سوال کیا کہ اس زمین کا آپ کے نزدیک کیا حکم ہے تو فرمایا: ہذا شیء ورثہ عن ابی فان جاءنی احد فصح انہ لہ خرجت عنہ و دفعته الیہ۔ (ص ۳۲ ج ۱)

فقیر و محدث ابن ابی لیلیٰ بھی ان زمینوں کی خرید و فروخت کو جائز قرار دیتے ہیں (ص ۱۸۰ ج ۱) خطیب بغدادی نے اس مسئلہ میں ائمہ فقہاء کا اختلاف اور جو ابنین کے شواہد نقل کرنے کے بعد فرمایا ہے۔

و تحویل منہ ان ارض بغداد ملک لاربابہا یصح ان تورث و تستغل و تباع و علی ذلک کان من ادرکنامن العلماء و القضاة و الشہود و الفقہاء لایکرون الشہادة فی بیع و لایتوقفون عن الحکم فی موروث و بہم یقتدی فیما وقع التنازع فیہ و حکمہم ہوالحجة علی مخالفیہ، (خطیب ص ۳۲ ج ۱)

ترجمہ: ”اس سے یہ حاصل ہوا کہ اراضی بغداد اہل اراضی کی ملک ہے ان کا وراثت منتقل ہونا، کرایہ پر دینا، بیع کرنا وغیرہ سب جائز ہے۔ اور ہم نے جتنے علماء اور قضاة اور شہود اور فقہاء کو دیکھا ہے اسی پر عمل کرتے دیکھا ہے کہ اراضی کی بیع و شراء پر شہادت دینے کو برا نہیں جانتے تھے اور نہ زمین کو وراثت میں تقسیم کرنے میں کوئی توقف تردد کرتے تھے اور جس معاملہ میں کوئی نزاع ہو یہی حضرات اس میں قابل اقتداء ہیں اور انہی کا حکم خلاف کرنے والوں کے مقابلہ میں حجت ہے۔ (تاریخ خطیب)

امام ابو عبیدؒ اگرچہ ان حضرات میں سے ہیں جو ان زمینوں کو وقف غیر مملوک قرار دیتے ہیں لیکن وہ بھی صرف صحرائی جائیداد کے بارہ میں یہ رائے رکھتے ہیں مملوکہ مکانات و عمارات کے متعلق ان کا اور جمہور صحابہ و تابعین و ائمہ مجتہدین کا متفقہ فیصلہ یہ ہے۔

قال ابو عبید انما کان اختلافہم فی الارضین المغلة اللتی یلزمہا

الخراج من ذات المزارع والشجر فالمساكن والدور بارض
السواد فمأعلمنا احداً کره شراءها و حيازتها و سکنها
قد اقتسمت کوفة خططاً فی زمن عمرو هو اذن فی ذلك و نزلها
من اکابر اصحاب رسول الله ﷺ و کان منهم سعد بن ابی
وقاص و عبد الله بن مسعود و عمار و حذیفه و سلمان و خباب
و ابو مسعود ؓ و غیرهم ثم قدمها علی رضی اللہ عنہ فیمن من الصحابة
فأقام بها خلافته کلها ثم کان التابعون بعد بها فما بلغذان
احد منهم او تاب بها ولا کان فی نفسه منها شیء بحمد الله
و نعمته و كذلك سائر السواد و الحدیث فی هذا اکثر من ان
یحصی۔ (تاریخ خطیب ص ۲۰ ج ۱)

ترجمہ: ”امام ابو عبیدؒ فرماتے ہیں کہ ان حضرات کا اختلاف درحقیقت ان پیداوار کی زمینوں
میں تھا جن پر خراج لازم ہوتا ہے مثلاً وہ زمینیں جن میں کھیتی یا باغات ہوں۔ لیکن مسکونہ
زمینیں اور مکانات جو سواد عراق و غیرہ میں ان کے متعلق ہمیں ایک عالم بھی ایسا معلوم نہیں جو
ان کی بیع و شراء یا قبضہ یا اس کی سکونت کو برا کہتا ہو۔ کوفہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بھی
مختلف قطعات (پلاٹوں) میں تقسیم کیا گیا اور یہ تقسیم کرنا خود اس کی اجازت تھی پھر اس میں
بڑے بڑے صحابہ کرام ؓ سکونت پذیر ہوئے۔ حضرت سعد بن ابی وقاص، عبد اللہ ابن
مسعود، عمار، حذیفہ، سلمان، خباب، ابو مسعود و غیرہم رضی اللہ عنہم اجمعین اس کے بعد حضرت
علی کرم اللہ وجہہ نے وہاں قیام فرمایا اور آپ کے ساتھ بہت سے صحابہ ؓ نے اور پوری
مدت خلافت وہیں قیام رہا اس کے بعد حضرات تابعین کا قیام رہا ہم نے کسی کو نہیں سنا جو
یہاں کے قیام میں کوئی شبہ کرتا ہو یا اس کے دل میں اس سے کوئی کھٹک ہو اور اسی طرح تمام
علاقہ عراق کا حال ہے اور اس کے ثبوت میں روایات بے شمار ہیں۔“ (تاریخ خطیب ص ۲۰ ج ۱)

اور صحرائی زمینوں کے متعلق بھی امام ابو عبیدؒ باوجود اختلاف رائے رکھنے کے فرماتے ہیں۔

قال ابو عبید و مع هذا کله انه قد سهل فی الدخول فی ارض
الخراج ائمة یقتدی بهم ولم یشرطوا عنوة ولا صلحاً منهم
الصحابة و ابن مسعود و من التابعین محمد بن سیرین و عمر بن

عبدالعزیز و کان ذلك رأى السفیان الثوری فیما یحکی عنه۔
ترجمہ: ”اس کے بعد باوجود خراجی زمینوں کے خریدنے اور ان میں رہنے کچھ بارہ میں بہت سے اکابر ائمہ جو مقتداء مانے گئے ہیں انہوں نے سہولت کا حکم دیا ہے اور کوئی شرط اس کی نہیں فرمائی کہ ملک صلح سے قبضہ میں آیا ہو یا جنگ سے۔ صحابہ کرام میں سے عبداللہ ابن مسعودؓ اور تابعین میں سے محمد بن سیرین اور عمر بن عبدالعزیزؓ اور ان کے بعد سفیان ثوری کا یہی مسلک تھا۔“ (تاریخ خطیب ص ۱۸ ج ۱)

تنبیہ ضروری

اس مسئلہ میں اگرچہ ائمہ فقہاء کا اختلاف ہے کہ جو اراضی مفتوحہ ان کے مالکان سابق کے پاس چھوڑ دی گئی ان پر ان لوگوں کا قبضہ مالکانہ ہے یا بطور اجارہ داری۔ لیکن اس میں کسی کا اختلاف نہیں کہ ان کا یہ قبضہ بطور ملک کے ہو یا بصورت وقف اجارہ داری کے کسی حاکم یا حاکم اسلام کو یہ حق حاصل نہیں ہوگا کہ بلاوجہ شرعی ان کے قبضہ سے نکال کر دوسروں کو دے دے یا براہ راست بیت المال کے قبضہ میں لے لے۔

قال فی ردالمحتار ثم اعلم ان اراضی بیت المال المسماة بأراضی المملوكة وباراضی الحوذ اذا كانت فی ایدی ذراعها لاتنزع من ایدیهم ماداموا یؤدون ما علیها ولا تورث عنهم اذ ماتوا ولا یصح بیعهم لها ولكن جرى الرسم فی الدولة العثمانیة ان من مات عن ابن انتقلت لابنه مجاناً والاقلیت المال ولوله بنت او اخ لا یل له اخذها بالاجارة الفاسدة. (شامی ص ۳۵۲ ج ۳)
یہی وجہ ہے کہ جب کسی بادشاہ اسلام نے ان زمینوں کو اصحاب اراضی کے قبضہ سے نکالنے کا ارادہ کیا ہے تو ہر زمانہ میں اس وقت کے علماء نے اتفاق و اجماع کے ساتھ اس کی مخالفت کی اور ان کو اپنے ارادہ سے باز آنا پڑا۔

محقق ابن حجر مکیؒ کے زمانہ میں کسی سلطان مصر نے یہ ارادہ کیا کہ ملک مصر کی زمینوں کو بیت المال میں داخل کر دے اور بہانہ یہی تھا کہ یہ ملک قہراً فتح ہوا ہے لہذا یہاں کی زمینیں بیت المال کا حق ہیں کسی کا ملک خاص نہیں اور نہ ان کے کئے ہوئے اوقاف درست ہیں۔ محقق موصوف نے شدت کے ساتھ اس کی مخالفت کی اور سب مذاہب اربعہ کے علماء نے ان کی موافقت کی۔ علامہ شامیؒ نے اس مسئلہ پر نہایت مفصل اور محققانہ کلام کیا ہے جس کے ضروری جملے یہ ہیں:-

وقد سمعت التصريح في المتن تبعاً للهداية بان ارض سواد العراق مملوكة لاهلها يجوز بيعهم لها وتصرفهم فيها وكذلك ارض مصر والشام كما سمعته وهذا علني مذهبنا ظاهر وكذا عند من يقول انها وقف على المسلمين فقد قال الامام السبكي ان الواقع في هذه البلاد الشامية والمصرية انها في ايدي المسلمين فلا شك انها لهم اما وقفاً وهو الاظهر من جهة عمر رضي الله عنه واما ملكاً وان لم يعرف من انتقل منه الى بيت المال فان من بيده شيء لم يعرف من انتقل اليه منه يبقى في يده ولا يكلف بيئته ثم قال من وجد نافي يده وملكه مكانا منها فيحتمل انه احيى او وصل اليه وصولاً صحيحاً۔

(ردالمختار ص ۳۵۵ ج ۳)

ترجمہ: ”اور آپ متن میں باتباع ہدایہ اس کی تصریح معلوم کر چکے ہیں کہ علاقہ عراق کی زمینیں زمین والوں کی ملک ہیں ان کے لئے ان کی بیع اور ہر طرح کا تصرف جائز ہے اسی طرح مصر و شام کا حال ہے اور یہ بات حنفی مذہب پر تو بالکل واضح ہے اسی طرح ان لوگوں کے مسلک پر بھی جو ان زمینوں کو عام اہل اسلام کے لئے وقف قرار دیتے ہیں مثلاً امام سبکی نے کہا ہے کہ واقعہ بلاد مصر و شام کا یہ ہے کہ اس کی زمینیں مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں اور کوئی شبہ نہیں کہ وہ انہی کی ملک ہیں خواہ بحیثیت وقف کے اور فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے عمل سے یہی راجح معلوم ہوتا ہے یا بطور ملک کے اگرچہ اس شخص کا حال معلوم نہ ہو جس کی طرف سے یہ زمین بیت المال میں منتقل ہوئی۔ کیونکہ جس شخص کے قبضہ میں کوئی چیز ہو اور یہ معلوم نہ ہو کہ اس کے پاس کہاں سے آئی وہ اس کے قبضہ میں رکھی جائے گی اور وہ اس کا ذمہ دار نہیں کہ اس کا ثبوت پیش کرے کہ یہ چیز میرے پاس فلاں شخص یا فلاں جگہ سے آئی ہے کیونکہ جس شخص کے قبضہ میں ہم کوئی زمین یا مکان پاتے ہیں اس میں یہ احتمال واضح ہے کہ اس کے پاس کسی جائز طریقہ سے آیا ہے (جب تک اس کے خلاف کی کوئی وجہ سامنے نہ ہو اس پر کوئی الزام نہیں لگایا جاسکتا)

محقق ابن حجر مکی نے اپنے فتاویٰ فقیہہ میں امام سبکی کا مذکور الصدر قول نقل کرنے کے

بعد فرمایا۔

”یہ کلام اس بارہ میں صریح ہے کہ ہم اصحاب املاک اور اصحاب اوقاف کے لئے ان کا قبضہ جس طرح پہلے سے چلا آتا ہے اسی طرح قائم رکھنے کا حکم کریں گے اور اس حکم پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑتا کہ زمین اصل سے بیت المال کی ملک ہوں یا وقف علی المسلمین ہوں کیونکہ ہر ہر زمین پر علیحدہ علیحدہ نظر کی جائے تو یہ لازم نہیں کہ یہ اسی ملک بیت المال یا وقف میں سے ہے کیونکہ یہ بھی احتمال ہے کہ یہ زمین موات (غیر آباد) ہو جس کو اس کے موجودہ یا سابق مالک نے باجائز امام احیاء (آباد) کیا ہو۔ اور یہ بھی فرض کر لیں کہ یہ بیت المال کی زمینیں ہیں تب بھی ان پر مستمر قبضہ اور زمانہ دراز سے مالکانہ تصرفات قرآن ظاہرہ قطعہ اس امر کے ہیں کہ یہ قبضہ ان کا جائز درست ہے ان کے قبضہ سے نکالنا ان اراضی کا کسی کے لئے جائز نہیں۔ علامہ سبکیؒ نے فرمایا ہے کہ اگر ہم موجودہ محقق (یعنی ثابت و قائم شدہ قبضہ) کو بغیر کسی شہادت و بینہ کے محض سابقہ احوال کے تخمینہ پر زائل کر دینے کا حکم دیں تو لازم آتا ہے کہ ہم ظالموں کو لوگوں کے اموال و املاک پر مسلط کر دیں۔ اس کے بعد محقق ابن حجرؒ نے فرمایا کہ اس تقریر سے یہ امر واضح ہو گیا کہ اس میں کسی شبہ کی گنجائش باقی نہیں رہتی کہ جو اراضی مصر و شام میں لوگوں کے ہاتھوں میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ کہاں سے اور کس طرح ان کو پہنچی وہ انہی کے قبضہ میں بدستور رکھی جائیں گی اور ان سے کسی طرح کوئی تعرض نہ کیا جائے گا۔ کیونکہ ائمہ فقہاء نے جبکہ شہروں میں بنے ہوئے کنائس (گر جاگھروں) کو محض اس احتمال پر قائم رکھا کہ شاید وہ ابتداءً صحرا میں ہوں پھر آبادی متصل ہو کر شہر میں شامل ہو گئے ہوں تو ظاہر ہے کہ ان اراضی کو ان مالکان و عمال کے قبضہ میں بدرجہ اولیٰ باقی رکھا جائے گا۔ اس احتمال پر کہ یہ ارض موات (غیر آباد زمین) ہو پھر باجائز امام آباد کر لی گئی یا یہ کہ ان کی طرف کسی جائز طریقہ سے منتقل ہوئی ہو۔ انتہی

(شامی کتاب العشر و الخراج ص ۳۵۵ ج ۳)

اس واقعہ سے پہلے ساتویں صدی ہجری میں ملک ظاہر بیرس نے جو دولت ممالیک میں مصر میں فرماں روا ہوئے ہیں ایک مرتبہ یہ ارادہ کیا کہ مالکان اراضی سے ان کی ملکیت کی سند و شہادت کا مطالبہ کریں جو سند پیش نہ کر سکے اس سے زمین لے کر بیت المال میں داخل کر دیں اور بہانہ ان کا بھی یہی تھا کہ یہ زمینیں اپنی اصل سے اراضی بیت المال اور وقف علی المسلمین ہیں ان پر کسی کا مالکانہ قبضہ اور خرید و فروخت درست نہیں لیکن اس زمانہ کے شیخ الاسلام امام نوویؒ نے اس کی سخت

مخالفت کی اور فرمانروائے مصر کو بتلایا کہ ان کا یہ ارادہ بالکل خلاف شرع اور جہل و عناد ہے جو علماء اسلام میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں بلکہ جو چیز جس کے قبضہ میں زمانہ قدیم سے چلی آئی ہے وہ اسی کی ملک سمجھی جائے گی اور کسی کو (بدون شہادت شرعیہ کے) اس پر اعتراض کا حق حاصل نہیں اور اس سے شہادت و سند کا مطالبہ کرنے کا بھی حق نہیں۔ امام نوویؒ سلطان ظاہر بیبرس کو برابر نصیحت و موعظت کرتے رہے یہاں تک کہ وہ اس ارادہ سے باز آ گئے۔

(شامی باب العشر والخراج والجزیہ ص ۳۵۵ ج ۳)

محقق ابن حجرؒ نے امام نوویؒ کا مذکور الصدر مقالہ نقل کرنے کے بعد فرمایا۔

فہذا الخبر الذی اتفقت علماء المذاهب علی قبول نقلہ والاعتراف بتحقیقہ وفضلہ نقل اجماع العلماء علی عدم المطالبة بمستند عملاً بالدلیل الظاہر فیہا انہا وضعت بحق۔ (شامی)

ترجمہ: ”یہ خبر جس پر تمام علماء مذاہب متفق ہیں کہ اس کی نقل کو قبول کرنا اور اس کو صحیح ماننا وہ نقل اجماع ہے اس بات پر کہ جس شخص کے قبضہ میں کوئی زمین یا مکان ہے (بغیر کسی وجہ شرعی کے) اس سے اس ثبوت کا مطالبہ جائز نہیں کہ اس کے پاس یہ مکان کس طرح اور کہاں سے آیا ہے کیونکہ قبضہ علامت ملک ہے اور اس میں ظاہر یہی ہے کہ یہ ملک کسی جائز طریقہ سے حاصل ہوئی ہے جب تک اس کے خلاف کوئی دلیل نہ ہو“

علامہ ابن عابدین شامیؒ ان تمام اقوال کو نقل کرنے کے بعد فرماتے ہیں کہ ”یہ ان ائمہ فقہاء کا کلام ہے جن کے نزدیک مصر و شام کی زمینیں وقف علی المسلمین ہیں وہ بھی اس کو جائز نہیں سمجھتے کہ ان لوگوں کے قبضہ میں جو زمینیں اور مالکانہ تصرفات کے ساتھ قدیم سے چلی آتی ہے ان کا قبضہ ہٹایا جائے تو ہمارے نزدیک (یعنی مذہب حنفیہ میں) جب کہ یہ زمینیں اصحاب اراضی کی مملوک ہیں ان کے قبضہ سے نکالنا کیسے درست ہو سکتا ہے۔ بلکہ یہ صریح ظلم ہے۔ (شامی ص ۳۵۶ ج ۳)

خلاصہ اقسام و احکام اراضی

مذکور الصدر تحریر میں معلوم ہو چکا ہے کہ اراضی کی ابتدائی تقسیم سے دو قسمیں مملوکہ اور غیر مملوکہ نکلتی ہیں پھر ہر قسم کے تحت میں تین تین اقسام ہیں اور ہر ایک قسم کا حکم جدا ہے۔ ذیل میں ان تمام اقسام و احکام کا اجمالی نقشہ بصورت جدول پیش کیا جاتا ہے کہ ان کا استخراج عام ہو جائے۔

اراضی غیر مملوکہ

نمبر شمار	قسم اراضی	حکم شرعی
۱	وہ اراضی جو کسی کی ملک خاص نہیں مگر کسی بلکہ یا قریہ کی ضروریات عامہ میں مصروف ہیں یا جن میں ضروریات عامہ کی چیزیں جیسے نمک یا مٹی کا تیل یا پٹرول وغیرہ ہیں۔	یہ زمینیں ہمیشہ ضروریات عامہ کے لئے مثل وقف کے حکومت کی زیر نگرانی رہیں گی، نہ کوئی سلطان و امیر خود ان کا مالک بن سکتا ہے نہ کسی کو مالک بنا سکتا ہے۔
۲	ارض موات یعنی وہ غیر آباد زمینیں اور وہ ناقابل انتفاع زمینیں جو کسی بستی کی حوائج میں کارآمد نہ ہوں۔	جو شخص ان زمینوں کو آباد کرنا اور قابل انتفاع بنانا چاہے امام وقت سے اجازت لے کر آباد کر سکتا ہے اور جب وہ آباد اور قابل انتفاع بنالے تو وہی ان کا مالک ہوگا۔ اس میں نہ کسی استحقاق و قابلیت کی شرط ہے نہ مسلم غیر مسلم کا فرق، جو شخص بھی درخواست کرے اس کو یہ زمین دی جاسکتی ہے
۳	اراضی بیت المال یعنی وہ زمینیں جو کسی کی ملک خاص نہیں اور نہ کسی بستی کی حوائج ضروریہ ان سے متعلق ہیں اور وہ قابل انتفاع بھی ہیں جن میں پانچ قسم کی اراضی داخل ہیں۔	امام کو ان میں حسب ذیل اختیارات حاصل ہیں۔ (۱) قابل کاشت زمینوں کو کاشت یا کرایہ پر اور سکنائی زمینوں کو کرایہ پر دے کر ان کی آمدنی بیت المال میں جمع کرے۔ (۲) حسب ضرورت مسجد، مدارس، مسافر خانہ وغیرہ رفاہ عام کی چیزیں بنائے۔ (۳) ضرورت یا مصلحت مقتضی ہو تو ان کو فروخت کر کے ضروریات بیت المال میں صرف کرے۔ (۴) جو شخص مصارف بیت المال میں حق رکھتا ہے اس کو حسب صوابدید ان میں سے کوئی زمین یا جاگیر بنا کر دیدے جس کی سات صورتیں ہیں اور ہر صورت کے احکام جدا ہیں۔

اراضی مملوکہ

نمبر شمار	قسم اراضی	حکم شرعی
۱	وہ اراضی مملوکہ جن کے مالک بوقت فتح ملک مسلمان ہو گئے۔	یہ اراضی بدستور ان کی ملک میں رہے گی ان کی اراضی پر عشر مقرر کر دیا جائے گا۔
۲	مالکان اراضی مسلمان نہ ہوں گے مگر صلح اور امن کے ساتھ امام مسلمین کی اطاعت قبول کر لیں۔	جن شرائط پر صلح ہوئی ہے ان کی پابندی لازمی اور دائمی نہ ہوگی۔ زمینوں پر ان کی ملکیت بدستور رہنا شرائط صلح میں ہو تو یہی لوگ اپنی اراضی کے مالک رہیں گے حکومت اسلامیہ کو اس میں تصرف کا حق نہ ہوگا۔
۳	جس ملک کو جنگی قوت اور قہر و غلبہ سے حاصل کیا جائے اس کی مملوکہ زمینیں۔	ان میں امام کو تین اختیار حاصل ہیں حسب صوابدید جس کو چاہے استعمال کرے (۱) ان اراضی کو بھی مثل دیگر مال غنیمت کے غانمین میں تقسیم کر دے اس صورت میں غانمین اپنے اپنے حصہ اراضی کے مالک ہو جائیں گے۔ (۲) مالکان سابق کو ان کی ملکیت پر برقرار رکھ کر ان کی اراضی پر خراج عائد کر دے اس صورت میں مالکان سابق اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے۔ (۳) مالکان سابق کی ملکیت سے نکال کر انہیں مالکان کو یا دوسرے لوگوں کو کرایہ و اجارہ پر دے دے اس صورت میں زمینیں کسی کی ملک نہ ہوں گی بلکہ اراضی بیت المال میں داخل ہوں گی۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب دوم

الاحکام الشرعیہ للاراضی الہندیہ ①

پاکستان و ہندوستان کی اراضی

پہلے باب میں اراضی کا عام اسلامی قانون آپ معلوم کر چکے ہیں کہ زمینوں کی کتنی مختلف صورتیں اور احکام ہیں اور امام المسلمین کو ان میں کیا کیا اختیارات ہوتے ہیں۔

اب دیکھنا یہ ہے کہ ہندوستان کی زمینیں ان اقسام میں سے کس کس قسم میں داخل ہیں تاکہ ان کے احکام کی تعیین کی جاسکے۔ اور ظاہر ہے کہ اس کا مدار ممالک ہند کی فتوحات اور ان کی تفصیلی کیفیت پر اور اس پر ہے کہ مسلمان فاتحین نے اول فتح میں یہاں کی اراضی کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔ اس کے لئے احقر نے فتوح الہند سے متعلقہ تاریخ ہندوستان کا باللاستیعاب مطالعہ کیا۔ عربی۔ فارسی۔ اردو کی جتنی معتبر و مستند تواریخ مل سکیں ان کا وہ حصہ جو کیفیت فتح سے یا اراضی کے متعلق فرامین سلطانی سے متعلق ہے اس کو ضبط کیا۔ اس سلسلہ میں سب سے زیادہ امداد مولانا اکبر شاہ خاں صاحب نجیب آبادی کی کتاب ”آئینہ حقیقت نما“ سے ملی۔ کیونکہ موصوف کے لئے ان کی دلچسپی اور شغف کے موافق حق تعالیٰ نے ایسے اسباب جمع فرمادیئے تھے کہ اس موضوع پر ان سے بہتر لکھنا مشکل ہے۔ اول تو ہندوستان کی کتب تاریخ کا اتنا بڑا ذخیرہ ان کے پاس جمع ہو گیا تھا کہ اس کا اجتماع دوسرے کے لئے آسان نہیں۔

انہوں نے اس کتاب میں کسی جگہ لکھا ہے کہ پچیس سے زیادہ ہندوستانی تاریخ کی قدیم و جدید فارسی و اردو کی کتابیں ان کے زیر مطالعہ ہیں جن سے اپنی تصنیف کا مادہ اخذ کیا ہے جن میں سے بعض کے نام یہ ہیں۔

تاریخ فرشتہ، تاریخ بیہقی، طبقات ناصری لمنہاج السراج، طبقات اکبری، تاریخ فیروز شاہی

① یہ رسالہ تقسیم اور بناء پاکستان سے پہلے لکھا گیا ہے اس لئے اس میں ہند سے مراد پورا ہندوستان مراد ہے۔ ۱۲۔

لضیاء برنی، خلاصہ التواریخ، تاریخ بدایونی، خلاصہ التواریخ، مفتاح التواریخ، منتخب التواریخ، تاریخ زین المآثر، روضۃ الصفا لاخوند شاہ، تاریخ ہنٹر، تاریخ الیفینسٹن، تاریخ سبحان رائے، تاریخ ستارہ ہند راجہ شیو پرشاد۔

دوسری خصوصیت یہ ہے کہ مصنف موصوف نے ہر جگہ اپنی خداداد قابلیت تحقیق و تنقید سے کام لیا ہے۔ بے بصیرت نقل نہیں کیا۔ تیسری خصوصیت یہ ہے کہ ہر زمانہ کی تاریخ و سوانح میں ان مصنفوں پر زیادہ اعتماد کیا ہے جو خود اس زمانہ میں موجود تھے اور حالات اکثر چشم دید یا ایک دو واسطے سے لکھتے ہیں۔ مثلاً خاندان غزنوی کے حالات میں ابوالفضل بیہقی کی کتاب ”تاریخ بیہقی“ پر اعتماد کیا ہے جس کی تصنیف ۴۵۱ھ میں ہوئی اور اس کے مصنف سلطان مسعود ابن محمود غزنوی کے میر منشی تھے۔ (آئینہ ص ۲۱۱)

اس طرح خاندان غوری کی تاریخ میں منہاج السراج کی طبقات ناصری کو عمود قرار دیا کیونکہ منہاج السراج کے والد مولانا سراج الدین، سلطان شہاب الدین کی جانب سے لشکر ہندوستان کے قاضی اور امام مقرر تھے۔ منہاج السراج نے اس خاندان اور اس حکومت کے حالات کو چشم خود دیکھا ہے۔ (آئینہ ص ۲۳۵ ج ۱) منہاج السراج اس زمانہ کے بڑے علماء میں معروف تھے۔ دہلی میں ان کا حلقہ درس اکابر علماء سے معمور تھا۔ حضرت سلطان نظام الدین اولیاءؒ بھی آپ کے حلقہ درس میں شامل ہوئے تھے۔ (آئینہ حصہ دوم ص ۴۴) اسی طرح خاندان خلجی کے حالات و سوانح کا متن ضیاء برنی کی تاریخ فیروز شاہی کو قرار دیا ہے۔ کیونکہ یہ تاریخ ۵۸۱ھ میں تصنیف ہوئی۔ مصنف کے والد اور چچا اور دوسرے رشتہ دار سلطنت کے اعلیٰ عہدوں پر مسلسل مامور رہے۔ اس خاندان کے تینتیس (۳۳) سالہ واقعات کو مصنف نے خود دہلی میں رہ کر دیکھا ہے۔ (آئینہ ص ۲۹) الغرض بوجہ مذکورہ احقر نے اس باب میں زیادہ تر مولانا اکبر شاہ خانصاحبؒ کی کتاب ”آئینہ حقیقت نما“ پر اعتماد کیا اور اکثر روایات اس سے بلفظہ اور کہیں تلخیص کے ساتھ نقل کی ہیں اور جو روایات دوسری عربی، فارسی کتب تاریخ سے لی ہیں ان کے ساتھ ان کا حوالہ مذکور ہے۔

یہ تاریخی مجموعہ چونکہ سندھ و ہند کے پورے براعظم کی فتوحات سے متعلق ہے جس کا سلسلہ اسلام کی پہلی صدی ۸۹ھ سے محمد بن قاسم ثقفی کے ہاتھ پر شروع ہو کر اسلام کی آٹھویں صدی ۱۰۱ھ میں علاء الدین خلجی پر پورے چھ سو اکیس سال میں مکمل ہوا۔ ایک طویل الذیل تاریخ ہے جس میں انتہائی اختصار کرتے کرتے بھی خاصی ضخامت ہو گئی۔ پھر اس کے ضمن میں بعض اہم اور

مفید تاریخی چیزیں ایسی بھی آئیں جو ہمارے موضوع بحث سے بے تعلق تھیں لیکن مفید سمجھ کر ان کو بھی لے لیا گیا اب اگر اس طویل مجموعہ کو اس باب کا جز بنایا جائے تو یہ باب اسی میں گم ہو جائے گا اور اس سے بالکل علیحدہ رکھا جائے تو کیفیت اراضی کے متعلق جو صورت پیش کی جائے گی وہ بے سند دعویٰ رہ جائے گی۔ اس سے یہ صورت مناسب معلوم ہوئی کہ اس باب میں تو مجموعہ فتوح الہند سے حاصل شدہ نتائج متعلقہ کو اجمالی صورت سے لے کر مضمون کو تمام کر دیا جائے۔ اور تاریخی اسناد پیش کرنے کے لئے اس مجموعہ کو مختصر فتوح الہند کے نام سے اس رسالہ کا دوسرا حصہ بنا دیا جائے۔ واللہ الموفق والمعین۔

اراضی سندھ

ہندوستان کا وہ خطہ جو سب سے پہلے مسلمانوں پر پہلی صدی ہجری کے اواخر میں فتح ہوا وہ صوبہ سندھ ہے جس کے حدود اس وقت آج کے صوبہ سندھ سے بہت وسیع تھے۔ مغرب میں مکران تک جنوب میں بحر عرب تک اور گجرات تک مشرق میں موجودہ ملک مالوہ کے وسط اور راجپوتانہ تک۔ شمال میں ملتان سے گذر کر جنوبی پنجاب تک۔ اس خطہ سندھ کی فتح خلیفۃ المسلمین ولید بن عبدالمالک کے عہد خلافت میں حجاج بن یوسف وائسرائے عراق کے زیر اہتمام محمد بن قاسم ثقفی کی زیر قیادت عمل میں آئی اور فتح کے بعد محمد بن قاسم ہی اس خطہ کے عامل (گورنر) مقرر ہوئے جنہوں نے حجاج بن یوسف کے واسطے سے امیر المؤمنین کے احکام اور قانون اسلام یہاں جاری کئے۔

ملک فتح ہونے کی تین صورتیں جو باب اول (القول الماضي في احكام الاراضی) میں مذکور ہوئی ان میں سے یہ صورت کہ فتح کے وقت اہل ملک اسلام میں داخل ہو جائیں کسی جگہ نظر نہیں آئی۔ صرف ایک واقعہ ہے کہ برہمن آباد کو محمد بن قاسم نے اول فتح کر لیا تھا پھر ان کے بعد نظام خلافت میں باہمی مشاجرات و اختلافات کے باعث خلل آیا اور بلاد سندھ کی پوری نگرانی مرکزی خلافت نہ کر سکی تو راجہ داہر کا بیٹا جیسو پھر برہمن آباد پر پر قابض ہو کر خود مختار بن گیا اور اس کے دوسرے بھائی بھتیجے اور چھوٹی چھوٹی ریاستوں پر قابض ہو گئے ۹۹ھ میں جب خلیفہ سلیمان بن عبدالمالک کا انتقال ہوا اور حضرت عمر بن عبدالعزیز خلیفہ بنے تو انہوں نے تمام نظام خلافت کو سنبھالا۔ سندھ کے راجاؤں کے نام تبلیغ اسلام اور اطاعت قبول کرنے کے متعلق خطوط لکھے تو جیسو ابن داہر اور بہت سے راجے ان کی برکت سے مسلمان ہو گئے اور اپنے نام بدل کر عربی نام رکھ لئے حضرت عمر بن عبدالعزیز نے جیسو کو برہمن آباد کی سیادت پر اور دوسرے

راجاؤں کو اپنی پہلی ریاست پر برقرار رکھا۔ یہ واقعہ تاریخ کامل ابن اثیر ص ۲۲۴ ج ۴ میں نیز دوسری تواریخ میں مذکور ہے۔

عام طور پر پورے خطہ سندھ کی فتوحات صرف دو ہی صورتوں سے ہوئی کہیں صلح و امن سے اور کہیں جنگ و جہاد سے۔ ان میں سے جو بلاد صلح کے ساتھ فتح ہوئے ان میں تو محمد بن قاسم نے شرعی حکم کے موافق شرائط صلح کی پابندی کی۔ ان کی اراضی اور اموال پر کوئی تصرف مطلقاً نہیں کیا ہر شخص اپنی اپنی املاک منقولہ اور غیر منقولہ پر بدستور سابق مالک و متصرف رہا۔ البتہ شرعی قاعدہ کے موافق ان کی زمینوں پر خراج اور افراد پر جزیہ کی معمولی رقم مقرر کر دی گئی۔

اور جو بلاد عنوة (قہراً) جنگ کر کے فتح کئے گئے ان کی اراضی مملوکہ میں بھی صرف وہ زمینیں جو مفتوح راجہ کی ملک اور شاہی مقبوضات تھیں ان کو تو اراضی بیت المال میں داخل کیا گیا جیسا کہ حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق میں شاہ کسریٰ اور اس کے متعلقین کی مملوکہ اراضی کو بیت المال کے لئے مخصوص کر لیا تھا۔ باقی زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت کو برقرار و بدستور رکھ کر خراج شرعی مقرر کر دیا۔ جیسا کہ حضرت عمر فاروقؓ نے عام اراضی عراق، شام و مصر کے ساتھ یہی معاملہ فرمایا تھا۔ جس کی تفصیل اور حوالہ رسالہ القول الماضي میں بضمن اراضی مملوکہ گذر چکی ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ پورے سندھ کی اراضی مملوکہ پر باشندگان ملک کا قبضہ باقی رکھا گیا صرف وہ شاہی مقبوضات جو راجاؤں کی املاک خاص تھیں اور جنگ و جہاد کر کے ان کو عنوة فتح کیا گیا تو یہ زمینیں اور غیر مملوکہ اراضی کی جملہ اقسام اراضی بیت المال میں داخل کی گئیں، انہی اراضی میں سے محمد بن قاسم نے بعض اسلامی خدمات کرنے والوں کو جاگیریں عطا کیں۔ اور مساجد وغیرہ تعمیر کرائیں۔

مضمون مذکور کا پورا ثبوت تو رسالہ فتوح الہند ہی کے تفصیل سے دیکھنے سے مل سکے گا۔ اس میں سے چند حوالے بقدر ضرورت مثال کے طور پر یہاں بھی نقل کئے جاتے ہیں۔

سندھ کا سب سے پہلا مقام جو فتح ہوا وہ بندرگاہ دیبل جو موجودہ کراچی کے قریب ① ایک شہر کا نام تھا اس کی فتح کا جنگ و جہاد کے ساتھ قہراً ہونا اور چار ہزار مسلمانوں کا اس جگہ اترنا اور محمد بن قاسم کا اس مقام پر جامع مسجد تعمیر کرنا تاریخ ابن اثیر جزری میں مذکور ہے۔ (ص ۲۰۵ ج ۴) اور مؤرخ

①..... حال ہی میں کراچی سے چند میل کے فاصلے پر دا بے جی اسٹیشن کے قریب ایک قدیم شہر کا پتہ چلا ہے جس کی کھدائی جاری ہے ایک عظیم الشان قلعہ اور ایک بڑی مسجد اور کچھ رنگ سازی کے کارخانے برآمد ہوئے ہیں۔ یہ قلعہ بالکل ساحل سمندر پر ہے اس کے مشاہدے سے رجحان اسی کا ہوتا ہے کہ یہی جگہ دیبل ہے اور کچھ بعید نہیں کہ اس کا نام دیبل جی سے متغیر ہو کر دا بے جی ہو گیا ہو۔ ۱۲ محمد شفیع

بلاذری نے اس کے ساتھ کچھ لوگوں کو جاگیریں دینے کا بھی تذکرہ کیا ہے (فتوح البلدان ص ۴۲۵)

اور ”آئینہ حقیقت نما“ میں ہے

”جو شخص ہتھیار بند اور برسر مقابلہ تھے گرفتار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے لائے گئے۔ عام باشندگان شہر کے لئے معافی اور امن و امان کا اعلان ہوا۔ بندرگاہ دیبل کے جیل خانہ کا محافظ ایک ہندو پنڈت تھا۔ اس نے مسلمانوں کے ساتھ اچھا سلوک کیا تھا۔ محمد بن قاسم نے اسی کو دیبل کا حاکم اعلیٰ مقرر کر کے حمید بن ذراع کو اس کی ماتحتی میں دیبل کا شحنة (پولیس افسر) مقرر کر دیا۔ نیز مقامی لوگ اور ان کی جائیداد و اموال بالکل محفوظ رہے۔ سانان جنگ، شاہی اموال و خزانے جو دیبل میں موجود تھے وہ فاتحین کے قبضہ میں آئے۔ ان اموال کا پانچواں حصہ حجاج کے پاس روانہ کیا گیا باقی فوج میں تقسیم ہوئے۔ (آئینہ ص ۸۶ باختصار)

شہر بیرون ① امن و صلح کے ساتھ فتح ہوا۔ کامل ابن اثیر ص ۲۰۵ ج ۴۔ فتوح البلدان بلاذری ص ۴۲۵) اسی طرح شہر سر بیدس کے امراء نے صلح و امان کی درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے درخواست قبول کر کے ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دیا۔ (بلاذری و کامل ابن اثیر ص ۲۰۵ ج ۴)

تنبیہ:

زمینوں پر خراج اسی وقت مقرر کیا جاسکتا ہے جب کہ ان پر مالکان کا قبضہ مالکانہ برقرار رکھا جائے۔ کیونکہ اگر ان کا قبضہ مالکانہ ہٹایا جائے تو اس کی صرف دو صورتیں ہیں یا تو غانمین میں تقسیم ہو کر ملک غانمین قرار پائے تو ان پر خراج عائد نہیں ہو سکتا بلکہ ان کی زمینوں پر عشر واجب ہو گا۔ (کافی عامۃ کتب الفقہ) اور یا ان اراضی کو بیت المال میں داخل کیا جائے تو ان پر نہ تو عشر ہے نہ خراج۔ (کما صرح بہ الشامی ج ۳)

الغرض خراج مقرر کرنا اس کا ثبوت ہے کہ سابق مالکان اراضی غیر مسلمین کی ملکیت کو برقرار رکھا۔

اسی طرح سیوستان کے علاقہ میں ابتداً معمولی جنگ کے بعد باشندگان شہر نے صلح کے ساتھ قبضہ دے دیا۔ ان کی جان و مال اور زمینیں سب محفوظ رکھی گئیں۔

زمینوں پر حسب قاعدہ شرعیہ خراج مقرر کر دیا گیا (بلاذری ص ۴۲۵ و لفظ لابن اثیر۔ تطلب

①..... آج کل بیرون اور سر بیدس نام کا کوئی شہر اس علاقہ میں معلوم نہیں۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حوادث کا شکار ہوئے ہوں اور یہ بھی کہ نام بھی بدل گئے ہوں، ۱۲ محمد شفیع۔

اہلہا الامان والصلح فامنہم ووظف علیہم الخراج (ص ۲۰۵ ج ۴)

مقام بدھیا کا حاکم کا کانامی خود محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا اور امن کی درخواست کی محمد بن قاسم نے اس کو امن دیا اور بڑی عزت کے ساتھ استقبال کیا۔ پھر بطور مشیر اپنے ساتھ رکھ لیا۔ امیر الہند کا خطاب اور لقب عطا کیا۔ ان کی زمینوں پر جو خراج مقرر کیا گیا وہ بھی کا کا کے مشورے سے عمل میں آیا۔ (آئینہ حقیقت نماص ۲۰۶ ج ۴)

راور (روہڑی) کا قلعہ جنگ کے ساتھ عنوة فتح کیا گیا (بلاذری ص ۱۲۶ ابن اثیر ص ۲۰۵ ج ۴)

مقام ساؤندری، سمد صلیحاً فتح ہوئے (ابن اثیر ص ۲۰۶ ج ۴)

اسی طرح مقام اور بغرور ① کے امراء سے اس شرط پر صلح ہوئی کہ ان کو اور ان کے مندروں کو کوئی نقصان نہ پہنچایا جائے۔ محمد بن قاسم نے یہ شرط قبول کر لی اور ان کی زمینیں انہی کے قبضہ و ملک میں رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا اور ایک مسجد تعمیر کرائی۔ (بلاذری ص ۴۲۷)

محمد بن قاسم کا اعلان امان و حفاظت اموال و اراضی

محمد بن قاسم نے اپنے احکام و اعلان برہمن آباد اور سندھ کے ان تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے بھجوادے کہ جو شخص اطاعت قبول کر لے گا اور پر امن رہنے کا یقین دلائے گا اس کی تمام خطائیں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی باز پرس اس سے نہ ہوگی۔ (آئینہ حقیقت نماص ۹۴)

نیز برہمن آباد کی فتح کے بعد محمد بن قاسم نے اعلان عام کر دیا ”جو لوگ امراء کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہیں ان سے چودہ تولہ اور جو دوم درجہ کے خوشحال لوگ ہیں ان سے سات تولہ اور عوام سے پونے چار تولہ چاندی سالانہ بطور جزیہ وصول کی جائے گی۔ جو اسلام قبول کر لے گا وہ اس جزیہ سے معاف کیا جائے گا۔ اس سے اسلامی قانون کے موافق زکوٰۃ لی جائے گی۔ جو شخص اپنے باپ دادا کے مذہب پر چلے اس سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا نہ ان کے مندروں اور عبادت خانوں میں کسی قسم کی مداخلت کی جائے گی۔ نہ زمینیں چھینی جائیں گی نہ مکان و اموال کو کسی قسم کا نقصان پہنچایا جائے گا۔ مالکان اراضی بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے۔ اور زمینوں کی مالگداری وغیرہ کا انتظام خود باشندگان سندھ کے ہاتھوں میں رہے گا وغیرہ۔ (آئینہ حقیقت نماص ۹۶ بلفظہ)

شہر ستھ، لوہانہ، قلعہ الور بھی صلیحاً فتح ہوئے۔ باشندگان الور نے اپنے راجہ کے فرار ہو جانے

کے بعد محمد بن قاسم کے پاس امن کی درخواست بھیجی۔ محمد بن قاسم نے جواب لکھا۔

”میں نے ہر مقام پر خود لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دے کر یہ وعدہ کیا ہے کہ تم کو جان و مال کی امن دی جائے گی۔ مگر تم نے میرے پیغام سے بھی پہلے اطاعت پر اپنی آمادگی ظاہر کی ہے لہذا تم کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔“

اسی طرح قلعہ یابیہ کا حاکم کا کسا بن چندر خود محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم نے اس میں علم و فضل اور شرافت کے آثار محسوس کر کے اس کی عزت افزائی کی۔

کا کسا بن چندر کو اپنا مصاحب اور وزیر و سپہ سالار بنا دیا اور تمام فوجوں کو حکم دے دیا کہ میرے بعد کا کسا تم سب کا افسر اعلیٰ ہے۔ ساتھ ہی اپنی مہر اور خزانہ کا چارج بھی اس کے سپرد کر دیا۔ (آئینہ ص ۹۹)

مقام اسکندریہ اور قلعہ سکھ مقابلہ اور معرکہ آرائی کے بعد فتح ہوا۔ فتح کے بعد محمد بن قاسم نے اہل قلعہ کو امان دے کر عتبہ بن سلمہ تمیمی کو یہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔

شہر ملتان اور اس کا علاقہ دو مہینہ تک سخت معرکہ آرائی کے بعد بزورِ شمشیر فتح ہوا۔ مگر محمد بن قاسم نے اہل شہر کو کسی قسم کا نقصان پہنچائے بغیر امن و امان اور عام معافی کا اعلان کر دیا۔ محمد بن قاسم نے ہر جگہ شہروں کو لوٹنے اور رعایا کے اموال پر قبضہ کرنے سے اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اس نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ ہی پر قبضہ کیا تھا۔ مندروں کی مورتیوں کو جو سونے کی بنی ہوئی اور جواہرات سے مرصع تھیں کسی نے ہاتھ نہیں لگایا۔

رعایائے ملتان کو ان کے اطمینان کے لئے محمد بن قاسم نے ایک فرمانِ جان و مال کی امان کے متعلق لکھ دیا اور داؤد بن نصر بن ولید عمانی کو ملتان کا حاکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کرائی۔ (آئینہ ص ۱۰۰ بلفظ)

حجاج بن یوسف کے چند فرامین بنام محمد بن قاسم

سندھ کے اس جہاد کی طرف حجاج بن یوسف وائسرائے عراق اس طرف متوجہ تھا کہ گویا وہ خود اس جنگ کی کمان کر رہا ہے۔ تیسرے ۱۱ روز بغداد کی ڈاک سندھ اور سندھ کی بغداد پہنچتی تھی (فتوح البلدان بلاذری) ہر موقع پر حجاج بن یوسف کی طرف سے محمد بن قاسم کو ہدایتیں اور فرامین پہنچتے تھے

①..... آج ہوائی سروس کے دور میں بھی تیسرے دن عراق تک ڈاک نہیں پہنچتی۔ ۱۲ منہ

ان میں چند فرامین جن کا تعلق ہمارے موضوع بحث سے ہے اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔

فتح بیرون کے بعد محمد بن قاسم کے نام حجاج کا خط پہنچا جس میں لکھا تھا:-

”اہل بیرون کے ساتھ نہایت نرمی اور دلدہی کا سلوک کرو ان کی بہبودی کے لئے
کوشش کرو۔ لڑنے والوں میں جو تم سے امان طلب کرے اس کو ضرور امان دو، جو
وعدہ کسی سے کرو اس کو ضرور پورا کرو۔ تمہارے قول و فعل پر سندھ والوں کو پورا پورا
اعتماد و اطمینان ہونا چاہئے۔“ (آئینہ حقیقت نمائش ص ۱۰۴)

فتح سیوستان کے بعد حجاج کا فرمان آیا کہ

”جو کوئی تم سے جاگیر و ریاست طلب کرے تم اس کو ناامید نہ کرو۔ التجاؤں کو قبول
کرو۔ امان و عفو سے رعایا کو مطمئن کرو۔ تم راجاؤں سے جو عہد کرو اس پر قائم رہو۔
جب وہ مالگذاری دینے کا اقرار کر لیں تو ہر طرح ان کی اعانت کرو۔ جو شخص توحید
الہی کا اقرار اور تمہاری اطاعت قبول کرے اس کے مال و اسباب اور ننگ و ناموس
کو برقرار رکھو۔ لیکن جو شخص اسلام قبول نہ کرے اس کو صرف اس قدر مجبور کرو کہ
تمہارا مطیع ہو جائے۔“ (آئینہ حقیقت ص ۱۰۴)

تنبیہ

خراج و مالگذاری ان لوگوں پر عائد کرنا اس کی دلیل ہے کہ حجاج بن یوسف نے سندھ کے ہندو
باشندوں کا ان کی اراضی پر بدستور مالک و قابض رہنا تسلیم کر لیا تھا۔ ورنہ تقسیم بین الغانمین کی
صورت میں عشر ہوتا اور اراضی بیت المال میں داخل ہونے کی صورت میں نہ عشر نہ خراج۔

برہمن آباد کی فتح کے بعد یہاں کے مندروں کے پجاری حاضر خدمت ہوئے اور مندروں کی
مرمت و تعمیر کے لئے درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے اپنی بھیج کر حجاج سے استصواب کیا۔ حجاج کا
نظ آیا۔

”تمہارے خط سے معلوم ہوا کہ برہمن آباد کے ہندو اپنے مندروں کی عمارات
درست کرنا چاہتے ہیں۔ چونکہ انہوں نے اطاعت قبول کر لی ہے لہذا ان کو اپنے
معبود کی عبادت میں آزادی حاصل ہونی چاہئے اور کسی قسم کا جبر کسی پر مناسب
نہیں۔“ (آئینہ ص ۱۰۶)

اس فرمان کے بعد محمد بن قاسم نے برہمن آباد کے تمام اکابر و امراء کو بلایا اور برہمنوں کے حقوق و مراسم جو سندھ کے راجہ داہر کی طرف سے مقرر تھے ان کی تحقیق کی۔ اس کے بعد شہر میں یہ اعلان کرایا۔

”جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراسم کے پابند ہیں ان کو ہر قسم کی آزادی ان مراسم کو بجالانے میں حاصل ہے، کوئی شخص معترض نہ ہو سکے گا۔ برہمنوں کے دان پن دکشنا بھیٹ جس طرح پہلے دیتے تھے اب بھی دیں۔ اپنے مندروں میں آزادانہ پوجا پاٹ کریں۔ محاصل ملکی یعنی سرکاری مالگزاری میں سے تین روپیہ فی صدی برہمنوں کے لئے الگ خزانہ میں جمع کیا جائے گا۔ اس روپیہ کو برہمن جس وقت چاہیں اپنے مندروں کی مرمت اور ضروری سامان کے لئے خزانہ سے برآمد کر سکتے ہیں“ (آئینہ ص ۱۰۶)

محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کر کے وہاں کے سب لوگوں کو امان دے دی اور ہر قسم کا محصول و لگان بھی ان کو معاف کر دیا اور یہ تمام کیفیت حجاج کو لکھ کر بھیج دی۔ حجاج نے اس کے جواب میں خط لکھا کہ

”جو لوگ اہل حرب ہیں ان کو قتل کر دو۔ جو مطیع ہیں ان کو امان دو۔ صنایع اور تاجروں پر کوئی محصول یا ٹیکس عائد نہ کرو۔ جو شخص زراعت میں زیادہ جانفشانی اور توجہ سے کام کرتا ہے اس کی مدد کرو اور اس کو تقاوی دو۔ جو لوگ اسلام سے مشرف ہوں ان سے زمین کی پیداوار کا عشر یعنی دسواں حصہ وصول کرو۔ اور جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے وہی مالگزاری وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔ (آئینہ ص ۱۰۷ بلفظ)

تنبیہ

حجاج بن یوسف کا یہ فرمان ایک عام قانون کی شکل رکھتا ہے جو پورے ملک سندھ کے لئے جاری ہوا ہے اس میں غیر مسلموں کے لئے خراج اور وہ بھی صرف اسی قدر جتنا وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے وصول کرنے کا حکم ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ پورے ملک کی اراضی مملوکہ کو بدستور ہندو مالکان سابق کی ملک میں برقرار رکھنا تسلیم کیا گیا ہے۔

سندھ میں عطاء جاگیر اور اس کی کیفیت

باب اول میں واضح ہو چکا ہے کہ سلطان مسلم کو اختیار ہے کہ غیر مملوکہ زمینوں میں سے یا ان

اراضی میں سے جو بیت المال کی اراضی کہلاتے ہیں۔ اسلامی خدمات کرنے والوں کو کوئی جاگیر عطا کرے اور عطاء جاگیر کی سات صورتیں امام کے زیر اختیار ہیں اوپر بحوالہ فتوح البلدان بلاذری میں یہ گذر چکا ہے کہ محمد بن قاسم نے بندرگاہ دیبل فتح کیا تھا تو وہاں کچھ مسلمانوں کو جاگیریں دیں اور مسجد تعمیر کی۔ بظاہر یہ جاگیر غیر مملوکہ ارض موات سے دی گئی تھی کیونکہ بلاذری کے الفاظ اس کے متعلق یہ ہیں واختط محمد للمسلمین بہاؤ بنی مسجد و انزلھا اربعہ الاف (ص) اس میں جاگیر دینے کے لئے لفظ اختط استعمال کیا گیا ہے۔ جس کا حقیقی مفہوم غیر آباد زمین کو آباد کرنے کے لئے گھیرنا ہے (قاموس) اور باب اول میں گذر چکا ہے کہ اس صورت میں آباد کرنے والا اس زمین کا مالک ہو جاتا ہے۔ پھر ملک سندھ کے دوسرے علاقوں میں بھی عربی اور شامی سرداروں کو جاگیریں دی گئیں مگر ان کی صورت حسب تحریر ”آئینہ حقیقت نما“ یہ ہے۔

”عربی اور شامی سرداروں اور سپاہیوں کو بھی کہیں کہیں جاگیریں اور قطعات زمین دیئے گئے مگر وہ تمام زمین اور قطعات ان کے اصل مالکوں کے پاس بدستور رہے جو زر مالکذاری سرکاری خزانہ میں داخل ہوتا وہ ان جاگیرداروں کو مل جاتا تھا (آئینہ ص ۱۰۹) یہ عطا جاگیر کی صورت ہے جو باب اول میں چھٹی صورت کے ماتحت لکھی گئی ہے۔“

معلوم ہوا کہ محمد بن قاسم نے شرعی اصول و قواعد کے موافق عطا جاگیر میں حسب موقع و مصلحت مختلف صورتوں کو اختیار کیا ہے کہیں ملک بنا کر دیدی کہیں صرف پیداوار سے نفع اٹھانے کی اجازت دے دی۔ کہیں صرف سرکاری محصول و خراج کو جاگیردار کا حق قرار دے دیا۔

خلاصہ احکام اراضی سندھ

مذکور الصدر شاہی فرامین اور محمد بن قاسم کے اعلانات سے روز روشن کی طرح واضح ہو گیا کہ پورے ملک سندھ کی اراضی مملوکہ پر ہندو مالکان اراضی کا مالکانہ قبضہ بدستور قائم رکھا گیا ہے خواہ وہ شہر صلیحاً فتح ہوئے یا عنوة و قہراً۔ اسلامی حکومت نے قبضہ یا توان زمینوں پر کیا جو غیر مملوک تھیں یا ان زمینوں پر جو شاہی مقبوضات تھیں اور یا وہ زمینیں جو اراضی بیت المال میں شامل ہوئیں جن کے مالک لاوارث ہو گئے یا مفقود ہو گئے اور ان کے کسی وارث کا بھی پتہ نہ چلا۔ انہی زمینوں میں سے کچھ مسلمانوں کو جاگیریں دی گئیں۔ اب ملک سندھ کی اراضی جو مسلمانوں کی ملک میں آئی اس کی دو صورتیں ہیں۔ یا تو وہ اراضی جو کسی شخص کو سلطان کی طرف سے بطور جاگیر مالکانہ صورت

دے دی گئی اور یا وہ جو ہندو مالکان اراضی سے خرید لی گئی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

اراضی ہند

۹۵ھ میں فتح سندھ کی تکمیل ہوئی۔ باقی ممالک ہند کی فتوحات کا سلسلہ تقریباً تین سو سال کے بعد ۳۹۱ھ میں سلطان محمود غزنویؒ کے ہاتھوں شروع ہوا۔ پھر ان کی اولاد میں جاری رہا۔ ۴۱۲ھ تک ان کی جنگوں کا رخ صرف پنجاب اور سندھ کی طرف رہا۔ کیونکہ پنجاب تو ہندو راجاؤں کے قبضہ میں تھا ہی۔ ملک سندھ جو محمد بن قاسم کے ہاتھوں فتح ہو چکا تھا اس تین سو سال کے عرصے میں خلافت بغداد کی کمزوری کے باعث اس کے بھی بہت سے علاقوں پر ہندو راجہ پھر قابض ہو گئے تھے۔ اور ملتان و دیبل وغیرہ پر قرامطہ نے قبضہ کر لیا تھا جو اصل سے کفار اور بے دین تھے مگر منافقانہ و ملحدانہ طور پر اپنے آپ کو مسلمان ظاہر کرتے تھے اور ہندوستان کے ہندوؤں سے ان کا ساز باز تھا۔ سلطان محمود غزنویؒ اور ان کی اولاد کو اپنے پورے دور میں ایک طرف تو ہندوؤں کی یورشوں کا مقابلہ کرنا پڑا دوسری طرف ان قرامطہ کے استیصال کے فکر میں بڑی کوششیں کرنا پڑیں اور ملک سندھ و ملتان کو دوبارہ از سر نو فتح کرنا پڑا۔ پنجاب کے راجاؤں سے مقابلہ ہوا اور فتح پائی تو ابتداءً سلطان غزنوی نے یہ طریقہ رکھا کہ جس راجہ کا علاقہ فتح ہوا اس سے اطاعت و خراج گزاری کا وعدہ لے کر معافی دے دکھا اور اس کا علاقہ اس کی سیادت میں قائم رکھا مگر ان راجاؤں نے عموماً غداری کی۔ جب بھی ذرا موقع پایا خراج دینا بند کر دیا اور خود مختار بن کر مقابلہ کے لئے آمادہ ہو گئے مقابلہ میں شکست کھائی۔ گرفتار ہو گئے پھر معافی دیدی گئی۔ اور علاقہ ان کے سپرد کر دیا۔ پھر وہی حرکت کی۔ راجہ لاہور جے پال اسی طرح کئی مرتبہ گرفتار ہوا تو معافی مانگی معافی دے دی گئی پھر بغاوت کی پھر گرفتار ہوا پھر معافی مانگی پھر معافی دے دی گئی اس کے بعد اس کے بیٹے انند پال نے یہی باپ کا طریقہ جاری رکھا تا آنکہ ۴۱۲ھ میں جے پال ثانی سے مقابلہ ہوا۔ اس کو شکست دینے کے بعد راجاؤں کے مسلسل بد عہدی کے تجربہ نے اس پر مجبور کر دیا کہ صوبہ پنجاب کو براہ راست سلطنت غزنی کے ساتھ ملحق کر دیا جائے۔ اس وقت سے سندھ و پنجاب میں اپنے عمال و حکام مقرر کر دیئے گئے۔ جو ملک کا انتظام کرتے اور زمینوں کا خراج وصول کر کے دارالسلطنت غزنی کو بھیجتے تھے۔

پہلی صورت کہ راجاؤں کو ان کی ریاست پر برقرار رکھ کر ان سے خراج مقرر کر لیا تھا اور دوسری

صورت کہ مالکان اراضی سے بلا واسطہ خود سلطانی حکام خراج وصول کرنے لگے۔ ملکیت اراضی کے متعلق ان دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہ تھا۔ مالکان اراضی دونوں حالتوں میں اپنی اپنی زمینوں پر برابر و بدستور مالک و قابض اور متصرف رہے۔ حکومت اسلامیہ کا تعلق صرف ان کے خراج سے رہا کبھی راجاؤں کی معرفت اور کبھی اپنے مقرر کردہ حکام کی معرفت۔

پنجاب و سندھ کے بعد سلاطین غزنوی بقیہ ہندوستان کی طرف متوجہ ہوئے اور سلطنت غزنی کے آخری بادشاہ سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی کے آخر عہد ۵۶۵ھ تک دہلی، آگرہ و اودھ، گجرات، کاٹھیاواڑ وغیرہ بلاد کو فتح کر چکے۔ صوبہ جات ہند میں سے صرف بہار، بنگال، آسام اور جنوبی ہند کن و مدراس رہ گئے تھے۔ ان کے علاوہ پورا ملک ہند زیر نگین سلطنت غزنی آچکا تھا۔ لیکن ان تمام ممالک کی فتوحات میں عہد غزنوی کے آخر تک وہی طریقہ رہا کہ جس راجہ کا علاقہ فتح ہوا اسی کو وہاں کی امارت پر برقرار رکھا اس سے خراج مقرر کر لیا اور خود دار السلطنت غزنی کو چلے گئے۔ ہندوستان میں اپنا کوئی دار السلطنت نہیں بنایا۔ سلاطین غزنی کے بعد شہاب الدین غوری کا دور آیا۔ ان کے عہد میں جدید فتوحات صرف بہار بنگال، آسام، تبت کی عمل میں آئی باقی وقت تمام مفتوحہ ممالک کی بغاوتیں اور قرامطہ اور ملاحدہ کے فتنوں کے مقابلہ میں گذرا۔

شہاب الدین غوری کی فتوحات اور انتظام ملکی کا وہی دستور رہا جو سلاطین غزنی کے عہد سے چلا آتا تھا کہ ممالک مفتوحہ کے راجاؤں کو ان کی ریاستوں پر برقرار رکھ کر عہد اطاعت و خراج گزاری لے لیا اور خود غزنی کے دار السلطنت میں رہے۔ مگر ہندو راجاؤں کی مسلسل بد عہدی اور سرکشی کا جو تلخ تجربہ سلطان محمود کو ہو چکا تھا اور مجبور ہو کر پنجاب و سندھ و ملتان کو براہ راست تخت غزنی کے ساتھ ملحق کر کے اپنے عمال و حکام مقرر کرنا پڑے تھے وہی صورت شہاب الدین کو بقیہ ممالک میں محسوس ہوئی۔ چنانچہ اپنے آخری عہد میں انہوں نے اپنے آزاد کردہ غلام قطب الدین ایبک کو قلعہ کہرام کا عامل مقرر کر کے اس کو تخت غزنی کے ساتھ ملحق کیا اور قطب الدین بحیثیت ایک گورنر کے ہندوستان میں رہے۔

قطب الدین ایبک کے سامنے بھی بغاوتوں کا سلسلہ شروع ہوا پچھلے تجارب ان کے سامنے تھے اب ان کو یہ فیصلہ کرنا پڑا کہ جو راجہ بغاوت پر آمادہ ہو اس کا علاقہ فتح کر کے سلطنت اسلامی میں شامل کر لیا جائے۔ چنانچہ اپنی جی پسر پر بھی راجہ دہلی نے بغاوت کی تو اس کو حکومت سے ہٹا کر دہلی کو بلا واسطہ سلطنت غزنی سے ملحق کر دیا اور ہندوستان میں اس کو دارالامارت بنا کر خود وہاں

قیام کیا۔ اسی طرح میرٹھ، علی گڑھ جس کا قدیم نام کول تھا، قنوج، کالپی، کالنجر، بنارس، گوالیار، بدایون، گجرات کے راجاؤں نے سرکشی اختیار کی تو ایک ایک کر کے سب کو ہٹا کر یہ مقامات بھی سلطنت اسلامی میں شامل کر لئے گئے۔

اس طرح شمالی ہند کا بڑا حصہ سلطنت اسلامی میں شامل ہو گیا۔ پنجاب، ملتان، سندھ پہلے ہی اسلامی حکومت کے صوبے تھے۔ اب وہ ملک بھی جس کو آج کل بجات متحدہ کہتے ہیں سلطنت اسلامی میں شامل ہو گیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے قطب الدین ایبک کی اہلیت و قابلیت کا اب تجربہ و مشاہدہ کر لیا تھا۔ اس لئے ۵۹۱ھ میں ان کو تمام مقبوضات ہندوستان کا وائسرائے بنا دیا۔

اب قطب الدین ایبک نے اودھ کے جاگیردار محمد بختیار خلجی کو فتح بہار و بنگال کے لئے مامور کیا۔ اس نے پانچویں صدی ہجری کے اواخر میں یہ تمام علاقہ بہار، بنگال، آسام، تبت فتح کر کے اسلامی سلطنت کے ساتھ ملحق کر دیا۔ اور آج کل جس براعظم کو ہندوستان یا انڈیا کہا جاتا ہے وہ جنوبی ہندوکن اور مدراس و میسور کے سوا پوری سلطنت اسلامیہ دہلی کے زیر نگیں آ گئی۔

۶۰۲ھ میں شہاب الدین غوری شہید ہوئے اور قطب الدین ایبک جو ان کی طرف سے ہندوستان کے وائسرائے تھے۔ اب خود مختار سلطان بن گئے۔ سلطنت غزنی کی طرف سے ان کو ایک شقہ اور چتر شاہی بھیج کر خود مختار سلطان قرار دے دیا گیا۔ ذیقعدہ ۶۰۲ھ میں لاہور میں استقلال سلطنت کا جشن منایا گیا۔

اس کے بعد دہلی کی مستقل سلطنت اسی غلاموں کی خاندان میں چھیا سی سال بڑے آب و تاب سے رہی مگر اس پورے دور میں نئی فتوحات نہیں ہو سکیں، بلکہ غلام خاندان کے سلاطین کو تاتاریوں کے فتنے اور اندرونی بغاوتوں کو فرو کرنے نیز رعایا کی رفاہیت و راحت کے انتظامات سے فرصت نہیں ملی۔

تا آنکہ ۶۸۸ھ میں یہ سلطنت خاندان خلجی کی طرف منتقل ہوئی۔ جلال الدین خلجی سلطنت اسلامیہ دہلی کے فرمانروا ہوئے۔ اس وقت ان کے بھتیجے اور داماد اور آئندہ ہندوستان کے ہونے والے بادشاہ علاؤ الدین خلجی کے ہاتھ پر ہندوستان کے بقیہ حصص جنوبی ہندوکن، مدراس، میسور فتح ہو کر سلطنت اسلامی کے ماتحت آئے مگر ان کی فتوحات سب اس طرح ہوئی کہ ان علاقوں کے راجاؤں کو ان کی ریاستوں پر بحال رکھ کر ان سے خراج مقرر کر لیا گیا۔ الغرض ۶۹۳ھ تک ہندوستان کے پورے براعظم کو ہمالیہ سے اس کماری تک اور سندھ و گجرات سے بنگال و اڑیسہ

تک اسلامی سلطنت دہلی میں داخل ہو گیا۔ اور ۶۹۶ھ میں علاؤ الدین خلجی دہلی کے تخت سلطنت پر تخت نشین ہوا۔ فتوح الہند کا سلسلہ یہاں تمام ہو گیا اس کے بعد جو سلطنت دہلی پر مختلف دور اور مختلف خاندان کی حکومتیں آئیں وہ خود مسلمانوں کی باہمی آویزش اور اس کے ماتحت انقلابی صورتیں تھیں جن سے ہمارے موضوع بحث کا کوئی تعلق نہیں اور نہ ان انقلابات سے احکام اراضی پر شرعاً کوئی اثر پڑتا ہے۔

خلاصہ کیفیت فتوح الہند مع احکام متعلقہ اراضی

باب اول میں تفصیل مذکور ہوا ہے کہ ملک فتح ہونے کی تین صورتیں ہیں جن کے احکام متعلقہ اراضی جدا جدا ہیں، ایک یہ کہ اہل ملک بوقت فتح مسلمان ہو جائیں۔ دوسرے یہ کہ مسلمان تو نہ ہوں مگر بدون مقابلہ کے صلح کے ساتھ اطاعت خراج گزاری قبول کر لیں۔ تیسرے یہ کہ مقابلہ اور جنگ کریں پھر مسلمان بزور شمشیر فتح کریں۔

فاتحین ہند، سلاطین غزنی و غوری و خلجی کے تمام غزوات و فتوحات پر تفصیلی نظر ڈالنے سے معلوم ہوا کہ ممالک ہندوستان کی فتوحات میں تینوں صورتیں پیش آئی ہیں۔ پہلی صورت شاذ و نادر ایک آدھ موقع میں پیش آئی بقیہ ممالک دوسری یا تیسری صورت سے فتح ہوئے۔ پہلی صورت کہ اہل ملک بوقت فتح مسلمان ہو جائیں اس کے دو واقعے مؤرخ ابن الاثیر جزری نے اپنی تاریخ کامل میں لکھے ہیں جس کا ترجمہ عربی سے اردو میں یہ ہے۔

”۴۰۷ھ میں سلطان محمود غزنوی نے کشمیر پر حملہ کیا جب دروازہ کشمیر پر پہنچا تو راجہ کشمیر خود حاضر خدمت ہوا اور بطوع و رغبت اسلام میں داخل ہو گیا۔“ (ابن الاثیر ص ۹۱ ج ۴)

اس کے بعد راجہ کشمیر نو مسلم کو ساتھ لے کر آگے بڑھے تو ۲۰ رجب ۴۰۷ھ کو قلعہ ماجون پر پہنچے اس کو اس کے گرد و نواح کے قلعوں اور علاقوں کو فتح کرتے ہوئے قلعہ ہودب پر پہنچے جو ہندوستانی علاقے کا آخری قلعہ ہے۔ ہودب کے راجہ نے جب لشکر اسلام کے آنے کی خبر سنی تو دس ہزار آدمیوں کو ساتھ لے کر استقبال کے لئے قلعہ سے باہر آئے اور کلمہ اسلام پکارتے ہوئے آگے بڑھے۔ سلطان محمود نے ان کے کلمہ اسلام لا الہ الا اللہ کو سن کر لشکر کو ہاتھ اٹھانے سے روک دیا۔ (ابن الاثیر ص ۹۱ ج ۴)

ممکن ہے فتوحات ہند میں اور بھی کوئی واقعہ اس طرح کا پیش آیا ہو مگر وہ بہر حال نادر ہے۔

اس قسم کی فتح کا حکم باب اول میں معلوم ہو چکا ہے کہ ہر شخص کی تمام املاک منقولہ اور غیر منقولہ بدستور اس کی ملک میں رہیں گی امام اور غانمین کو ان میں سے کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں ہے۔

بقیہ فتوحات میں قسم دوم یعنی صلح سے جو ممالک فتح ہوئے ان کا حکم بھی باب اول میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ فاتح سلطان اور اسکے بعد ہر ایک مسلمان بادشاہ کو شرائط صلح کی پابندی لازمی ہے۔ اگر سلطان فاتح نے ان کو اپنی اراضی پر بدستور مالک و متصرف رکھا ہے تو ہمیشہ وہی مالک و متصرف رہیں گے۔ ان کو ہر قسم کے اختیارات مالکانہ حاصل ہوں گے۔ چنانچہ فتوحات ہند میں بے شمار مواقع پر یہ تصریحات ملتی ہیں کہ صلح و امان کے ساتھ جو ملک فتح ہوا وہاں کے لوگوں کو اپنی اپنی املاک پر بحال رکھا گیا جس کی چند مثالیں ذیل میں نقل بھی کی جائیں گی۔

اور فتح کی قسم سوم یعنی جو جنگ و جہاد کے ساتھ فتح کیا جائے اس میں حسب تفصیل باب اول سلطان مسلم کو تین قسم کے اختیارات حاصل ہیں۔ اول یہ کہ تمام اموال غنیمت کی طرح مفتوح ملک کی اراضی مملوکہ کو بھی مالکان سابق کے قبضہ سے نکال کر غانمین میں تقسیم کر دے اور پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دے۔ دوسرے یہ کہ اراضی مملوکہ کو تقسیم نہ کرے بلکہ تمام یا بعض اراضی کو بیت المال کے لئے مخصوص کرے اور بیت المال کی جانب سے ان زمینوں کی کاشت و کرایہ وغیرہ کا انتظام ہو اور تمام منافع و پیداوار بیت المال میں داخل ہوں۔ تیسرے یہ کہ مالکان سابق کو اپنی اپنی ملکیت پر برقرار رکھ کر ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دے جو سالانہ بیت المال میں جمع ہوا کرے۔

فتوحات ہند کی پوری تفصیل میں پہلی صورت تو کسی ایک جگہ بھی نظر نہیں آتی کہ اراضی مفتوحہ کو غانمین میں تقسیم کیا گیا ہو۔ اور دوسری صورت بھی اس طرح تو کہیں پائی نہیں جاتی کہ مفتوح ملک کی پوری زمینوں کو مالکان سابق کی ملکیت سے نکال کر بیت المال میں داخل کر لیا گیا ہو۔ البتہ جو زمینیں مفتوح راجاؤں کی ملک خاص اور شاہی مقبوضات تھیں ان کو کہیں کہیں حکومت اسلامیہ کے قبضہ میں بحکم اراضی بیت المال رکھا گیا ہے۔ جس کی نظیر فتح عراق کے وقت حضرت فاروق اعظمؓ کے عمل میں بھی پائی جاتی ہے اور فتوح سندھ میں محمد بن قاسم کے عمل میں بھی۔

باقی تمام اراضی مفتوحہ میں تیسری قسم کا اختیار فاتح سلاطین نے نافذ کیا ہے یعنی مالکان سابق کو ان کی ملکیت اراضی پر بدستور قائم رکھ کر زمینوں پر خراج مقرر کر دیا گیا۔

مالکان سابق کے تمام مالکانہ تصرفات جائز و برقرار رکھے گئے۔ یہی وہ معاملہ ہے جو حضرت

فاروق اعظم ؓ نے عراق، شام، مصر کی اراضی کے ساتھ بمشورہ صحابہ ؓ اختیار فرمایا اور یہی صورت فاتح سندھ حضرت محمد بن قاسم نے تمام ممالک میں اختیار فرمائی۔

تاریخ سندھ و ہند اس قسم کی تصریحات سے لبریز ہے کہ مالکان سابق کو ان کی اراضی پر بدستور قائم رکھا گیا اور اس کے خلاف کی ایک نظیر بھی کسی مفتوح ملک میں نظر نہیں آتی کہ وہاں کے عام باشندوں کو ان کی اراضی سے بیدخل یا مالکانہ قبضہ کو تبدیل کر کے اجارہ داری کا قبضہ قرار دیا گیا ہو۔ اور مالکانہ تصرفات بیع و ثراء یا ہبہ و وقف سے روکا گیا ہو۔ ہاں کسی خاص قوم یا خاص بستی کے لوگوں کی زمینیں کسی وجہ سے ضبط کر کے مستحقین کو دے دی گئی ہوں اس کی کچھ نظائر ہیں جن کے متعلق حضرت جلال تھانیسری نے ایک مستقل رسالہ میں ثابت کیا ہے کہ یہ اراضی ان لوگوں کی ملک میں داخل ہو جائیں گی جن کو سلطان نے عطا کی ہیں۔ اس رسالہ کے مضامین مع توضیح کے انشا اللہ تعالیٰ آخر رسالہ میں آئیں گے۔

ذیل میں بطور مثال کے چند تاریخی حوالے بھی ذکر کئے جاتے ہیں۔ تاریخ کامل ابن اثیر جزری میں بسلسلہ واقعات ۴۰۷ھ سلطان محمود غزنوی کے غزوات ہند میں مذکور ہے۔

وعبر نہر سیحون و جیلوم و ہما نہران عمیقان شدید الجریۃ
فوطی ارض الہند و اتاہ رسل ملوکھا بالطاعة و بذل الاوتادہ۔

ترجمہ: ”اور نہر سیحون (دریائے اٹک اور جہلم کو عبور کیا یہ دونوں بہت تیز چلنے والی اور بہت گہری نہریں ہیں۔ اور ہندوستان کی زمین کو طے کیا۔ اور ہندوستانی راجاؤں کے قاصد حاضر خدمت ہو کر فرمانبرداری اور خراج گذاری کا پیغام لائے۔“ (ص ۹۱ ج ۹)

پھر واقعات ۴۰۹ھ کے سلسلہ میں فتح قنوج اور بیداء راجہ کجورابہ کے مقابلہ اور پھر شکست اور اسی طرح راجہ پروجے پال کے مقابلہ اور شکست کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

فلما رأى ملوک الهند ذلك تابعوا رسلهم الى یمین الدولة
یذلون له الطاعة و الاوتادہ۔

ترجمہ: ”جب ہندوستان کے بادشاہوں نے یہ حالات دیکھے تو پے در پے اپنے قاصد یمین الدولہ (یہ محمود غزنوی کا لقب ہے) کے پاس بھیجے کہ ہم سب فرمانبرداری اور خراج گذاری کے لئے تیار ہیں۔“

پھر سلسلہ واقعات ۴۱۴ھ ہندوستان کے ایک قطعہ پر محمود غزنوی کے حملہ اور محاصرہ کا ذکر

کرتے ہوئے لکھتے ہیں:-

فحصرهم يمين الدولة و ادام الحصار و ضيق عليهم و استمر لقتال
فقتل منهم كثير۔ فلما رأوا ما حل بهم اذا عنوا له و طلبوا الامان
فامنهم و اقر ملكهم فيما على خراج يأخذه منه۔ (ص ۵۱۱ ج ۹)
ترجمہ: ”سلطان محمود نے اس قلعہ کا محاصرہ کیا۔ اور محاصرہ پر قائم رہا اور گھیرے کو تنگ کرتا رہا۔
اور آپس میں قتال جاری رہا۔ یہاں تک کہ ہنود کے بہت سے آدمی مارے گئے۔ جب انہوں
نے اپنے عجز و بے بسی کا مشاہدہ کر لیا تو ہتھیار ڈال دیئے اور امان طلب کیا۔ سلطان نے ان کو
امان دے دیا اور ان کے راجہ ہی کو ان کے ملک پر بدستور قائم رکھ کر ان سے خراج مقرر کر لیا۔“
پھر ۳۳۵ھ کے وقائع میں سلطان مودود بن مسعود بن محمود غزنوی کا حملہ قلعہ دوپال ہر باتہ پر
لکھتے ہوئے فرماتے ہیں:-

فطلب الهنود الامان على تسليم الحصن فامتنع المسلمون
من اجابتهم الى ذلك الا بعد ان يضيفوا اليه باقى حصون ذلك
الملك الذى لهم فحملهم الخوف و عدم الاقوات على
اجابتهم الى ما طلبوا و تسلموا الجميع و غنم المسلمون
الاموال و اطلقوا ما فى الحصون من اسرى المسلمين و كافوا
نحو خمسة الاف نفر۔ (ص ۱۷۹ ج ۹)

ترجمہ: ہندوؤں نے امان طلب کی اس شرط پر کہ ہم یہ قلعہ آپ کے حوالہ کر دیں گے۔
مسلمانوں نے ان کو امان دینا اس شرط کے ساتھ قبول کیا کہ صرف یہی قلعہ نبیہ۔ اپنے ملک
کے باقی سب قلعے بھی ہمارے حوالے کر دیں۔ ہندوؤں نے مجبور ہو کر اس کو تسلیم کیا تمام قلعے
مسلمانوں کے سپرد کر دیئے جن میں مسلمانوں کو بہت سا مال غنیمت بھی ملا۔ اور ان قلعوں میں
جو تقریباً پندرہ ہزار مسلمان ہندوؤں نے قید کر رکھے تھے ان کو آزاد کرایا۔“
پھر اسی سال میں سلطان مذکور کا حملہ راجہ ثابت بالرائے پر اس کی شکست کا واقعہ لکھ کر
لکھتے ہیں:-

و غنم المسلمون اموالهم و سلاحهم و دوابهم فلما رأى باقى

الملوك من الهند مالقي هؤلاء اذعنوا بالطاعة و حملوا الاموال و طلبوا الامان و الاقرار على بلادهم فاجيبوا الى ذلك۔ (ص ۱۷۹ ج ۱)
ترجمہ: ”اور مسلمانوں نے ان کے اموال اور ہتھیار اور بار برداری کے جانور غنیمت میں حاصل کئے۔ جب ہندوستان کے باقی راجاؤں نے ان کی یہ حالت دیکھی تو سب کے سب اطاعت و فرمانبرداری کے لئے تیار ہو گئے اور صلح کے لئے اپنے اموال پیش کئے اور درخواست کی کہ ہمیں امان دے دیا جائے اور اپنی زمینوں اور اپنے شہروں پر برقرار رکھا جائے۔ ان کی یہ درخواست قبول کی گئی۔“

اسی طرح ایک واقعہ میں فتح کے بعد ان لوگوں کو اپنی املاک پر برقرار رکھنا بایں الفاظ مذکور ہے۔

ثم انه من عليه وردہ الى ولايته و قرر عليه مالا يحمله اليه كل سنة۔ (کامل ابن اثیر ص ۲۲۸ ج ۸)

ترجمہ: ”پھر سلطان نے اس راجہ پر احسان کیا اور اس کو اس کی ریاست پر لوٹا دیا اور اس کے ذمہ ایک رقم (بطور خراج) مقرر کر دی جو سالانہ خزانہ شاہی میں جمع ہوا کرے۔“

اور بسلسلہ واقعات ۵۴ھ شہاب الدین غوری کے آگرہ پر حملہ اور ہندوؤں کی شکست کا مفصل تذکرہ کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

و تمكن شهاب الدين بعد هذه الواقعة من بلاد الهند و امن معرة فسادهم و التزاموا له بالاموال و سلموا اليه الرهائن و صالحوه۔ (ابن اثیر ص ۲۰۶ ج ۱)

ترجمہ: ”اس واقعہ کے بعد شہاب الدین نے بلاد ہند پر پورا قابو پا لیا اور ہندوؤں کے غدر و فساد سے مامون ہو گیا۔ ان لوگوں نے اموال خراج کا پوری طرح التزام کر لیا اور اس کی پختگی کے لئے کچھ رہن رکھ دیئے اور مکمل صلح کر لی۔“

اس کے بعد قطب الدین ایبک کو دہلی کا علاقہ سپرد کرنے اور بختیار خلجی کا بہار، بنگال، آسام، تبت فتح کرنے کا تذکرہ بایں الفاظ فرماتے ہیں۔

واقطع مملوكة قطب الدين ايبك مدينة دھلي و هني كرسى الممالك التي فتحها من الهند فارسل عسكراً من الخلع

محمد بختیار فملکوا من بلاد الهند مواضع ما وصل اليها مسلم قبله حتى قاربوا حدود الصين من جهة المشرق۔ (ص ۶۶ ج ۱۱)

ترجمہ: ”اور اپنے غلام قطب الدین ایک کو شہر دہلی بطور جاگیر دے دیا اور یہ شہر تمام ممالک مفتوحہ کا دارالسلطنت ہے۔ پھر قطب الدین ایک نے غلجیوں کا ایک لشکر محمد بختیار غلجی کی قیادت میں (مشرق کی طرف) بھیجا۔ اس نے وہ مقامات فتح کر لئے جہاں ابھی تک کسی مسلمان کا قدم نہیں پہنچا تھا یہاں تک کہ مشرق کی سمت میں حدود چین کے قریب پہنچ چکے تھے۔“

تنبیہ

اس جگہ شہر دہلی کو بطور جاگیر دینے کا ذکر ہے۔ ظاہر ہے کہ اس کی مراد یہ نہیں کہ دہلی کی تمام اراضی و مکانات کا مالک قطب الدین کو قرار دے دیا گیا اور نہ یہ ہے کہ باشندگان دہلی کو ان کی اراضی مملوکہ سے بے دخل کر کے ان کی پیداوار قطب الدین کا حق قرار دے دی گئی، بلکہ عطا جاگیر کی وہ قسم ہے جس کو باب اول میں چھٹی صورت قرار دیا ہے کہ اراضی بدستور مالکان اراضی کی ملک و تصرف میں رہیں ان کی پیداوار حسب سابق وہی حاصل کریں، جاگیردار کا حق صرف اس سالانہ خراج سے متعلق ہو جو سرکاری خزانہ بیت المال کے لئے وصول کیا جاتا ہے۔

اسی طرح محمد بختیار غلجی فاتح بہار و بنگال اور آسام کے متعلق تاریخ فرشتہ وغیرہ میں مذکور ہے کہ ان کو اودھ کا ایک پورا ضلع جاگیر میں دے دیا گیا تھا۔ اس عطاء جاگیر کی نوعیت بھی یہی تھی۔ پھر واقعات ۵۸۷ھ میں سلطان شہاب الدین کا راجہ اجمیر پر حملہ اور اس میں مسلمانوں کی شکست اور سلطان کا زخمی ہو جانا مذکور ہے (ابن اثیر ص ۲۱۳ ج ۱۱) اس کے بعد واقعات ۵۸۸ھ میں پھر سلطان شہاب الدین کی راجہ اجمیر پر حملہ کی تیاری اور یہ کہ جس روز سے وہ شکست کھا کر گئے تھے اب تک اپنے کپڑے نہ بدلے اور بیوی کے ساتھ ہم بستر نہیں ہوئے اور عہد کیا کہ جب تک اس راجہ کو شکست نہ دیں آرام نہ کریں گے۔ پھر اس راجہ پر حملہ اور اس کو شکست دینا اور گرفتار کر لینا مفصل ذکر کر کے لکھتے ہیں۔

فاخذہ رای اجمیرا واخذ جميع البلاد التي تقاربه واقطع جميع البلاد لمملوكة قطب الدين ايبك وعاد الى غزنة وقتل ملك الهند۔ (ابن اثیر ص ۳۷ ج ۱۲)

”پس اجمیر اور اس کے علاقہ کے تمام شہروں پر قبضہ کیا اور یہ تمام بلاد مفتوحہ اپنے غلام قطب

الدین ایک کو جاگیر میں دے دیئے اور خود غزنہ کی طرف لوٹ گئے اور راجہ ہند کو قتل کر دیا۔

تنبیہ

ظاہر ہے کہ ان بلاد مفتوحہ کو قطب الدین ایک کی جاگیر میں دے دینے کے یہ معنی نہیں تھے کہ یہاں کی اراضی کا ان کو مالک بنا دیا۔ یا پیداوار کا مالک بنا دیا بلکہ صورت وہی تھی کہ ان بلاد مفتوحہ کا خراج قطب الدین ایک کے سپرد کر دیا۔ زمینوں پر بدستور مالکان سابق متصرف رہے۔ یہ کہیں منقول نہیں کہ ان بلاد کی اراضی مملوکہ سے ان کے مالکان سابق کو بے دخل کیا گیا ہو یا ان کو مالکانہ تصرفات بیع و شراء ہبہ و وقف سے روکا گیا ہو۔

پھر واقعات ۵۹۲ھ میں قلعہ بھکر پر حملہ اور اس کی فتح عنوة کا حال بایں الفاظ مذکور ہے۔

و حصر قلعہ بھنکر وہی قلعہ عظیمہ منیعہ فحصرها فطلب
اهلها منه الامان علی ان یسلموا الیہ فامنہم و تسلما و اقام
عندھا عشرة ايام حتی رتب جندھا و احوالھا۔ (ابن اثیر ص ۴۷ ج ۱۲)
ترجمہ: ”اور قلعہ بھنکر کا محاصرہ کیا جو ایک بڑا محفوظ قلعہ ہے۔ پھر اہل قلعہ نے اپنی جانوں کی
امان طلب کی۔ اس شرط پر کہ قلعہ سلطان کے سپرد کر دیں گے۔ سلطان نے ان کو امان دیا اور
قلعہ پر قبضہ کیا دس روز یہاں قیام کر کے مقامی لشکر وغیرہ کا انتظام درست کیا۔“
اس کے بعد قلعہ گوالیار پر حملہ اور محاصرہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے۔

فراسلہ من بھافی الصلح فاجابہم الیہ علی ان یقر القلعہ بایدیہم
علی مال یحملونہ الیہ فحملوا الیہ فیلاحملہ ذہب۔ (ص ۴۷ ج ۱۲)
ترجمہ: ”اہل قلعہ نے سلطان سے صلح کے بارہ میں مراسلت کی۔ سلطان نے صلح قبول کر لی۔
شرائط صلح میں یہ طے ہوا کہ قلعہ انہی لوگوں کے ہاتھوں میں بدستور رہے وہ خراج ادا کرتے
رہیں اور (بالفعل) ایک ہاتھی جس پر سونا لدا ہوا تھا سلطان کی خدمت میں پیش کیا گیا۔“

نہروالہ (انھلو اڑہ) جس کو آج کل پٹن کہا جاتا ہے، ریاست جونا گڑھ میں ساحل بحر پر ایک
قدیم شہر اور گجرات کا دار السلطنت تھا آجکل معمولی سی بستی رہ گئی ہے، سلطان غزنوی نے اس کو فتح
کیا تھا۔ پھر یہاں کے ہندوؤں نے تغلب کر کے اس پر قبضہ کر لیا تھا۔ سلطان شہاب الدین نے
۵۹۶ھ میں قطب الدین ایک کی قیادت میں اس کو دوبارہ فتح کرنے کے لئے لشکر بھیجا۔ شدید

معرکہ کے بعد اس کو فتح کیا گیا۔ ابن اثیر لکھتے ہیں۔

فملکھا عنوة و هرب ملکها فجمع وحشد فکثر جمعه و علم
شهاب الدین انه لا یقدر علی حفظها الا بان یقیم هو فیها و یخلیها
من اهلها فتعذر علیه ذلك فان البلد عظیم و اعظم بلاد الهند و اکثرهم
اهلا فصالح صاحبها علی مال یؤدیه الیه عاجلا و اجلا و اعاد عسا کره
عنها و سلمها الی صاحبها۔ (ص ۶۶-۱۲)

”قطب الدین ایک نے نہروالہ کو قہراً فتح کیا اور اس کا راجہ وہاں سے بھاگ گیا مگر باہر جا کر
اس نے اپنے حمایتی راجاؤں کی اعانت سے پھر ایک جماعت اور لشکر جمع کر لیا۔ سلطان
شہاب الدین نے محسوس کیا کہ اس صوبہ کی حفاظت بدون اس کے نہیں ہو سکتی کہ وہ خود یہاں
قیام کریں اور یہاں کے باشندوں کو یہاں سے نکال دیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ امر مشکل تھا،
کیونکہ یہ شہر بلاد ہندوستان میں سب سے بڑا شہر تھا اور بڑی آبادی پر مشتمل تھا۔ اس لئے
سلطان نے اس کے راجہ سے اس پر صلح کر لی کہ بالفعل بھی کچھ مال دیں اور ہمیشہ خراج سالانہ
ادا کرتے رہیں اور اپنے لشکر یہاں سے ہٹائے اور ملک اسی راجہ کے سپرد کر دیا۔“

تنبیہ

اس واقعہ میں اس کی بھی تصریح ہے کہ ملک کو قہراً فتح کرنے کی صورت میں سلطان کو جو یہ
اختیار شرعاً حاصل تھا کہ پورے شہر کی اراضی سے اس کے باشندوں کو بیدخل کر کے ان کو غانمین
میں تقسیم یا اراضی بیت المال (سرکاری زمینیں) قرار دے دے اس کو متعذرو مشکل سمجھ کر سلطان
نے اس پر کوئی اقدام نہیں کیا بلکہ مالکان اراضی سے بلا واسطہ اپنے حکام کے ذریعہ خراج وصول
کرنے کو بھی دشواری سے خالی نہ پا کر وہیں کے راجہ کو ملک کا انتظام سپرد کر دیا اور خراج سالانہ اس
سے مقرر کر لیا۔

یہ چند حوالے تاریخ ابن اثیر سے لئے گئے ہیں کہ اس کے مصنف ایک محقق عالم و زبردست
محدث ہیں اور ساتھ ہی سلطان شہاب الدین غوری کے ہم عصر بھی ہیں ان کے حالات و واقعات
ان لوگوں سے روایت کرتے ہیں جو خود سلطان شہاب الدین کی خدمت میں رہے تھے۔

اسی طرح دوسری تاریخیں بھی اس قسم کی تصریحات سے لبریز ہیں۔ مثلاً فرشتہ نے راجہ لاہور
جے پال کی گرفتاری اور پھر آزادی کے سلسلہ میں ذکر کیا ہے۔

”جے پال ودیگر اسیراں را بعد از قبول باج و خراج امان دادہ بگذاشت۔“ (ص ۴۱ ج ۱)

جامع التواریخ میں پشاور اور نگرکوٹ کی لڑائی کا حال لکھ کر تحریر کیا ہے۔

”ملوک ہند اطاعت و خراج قبول ساختہ وہ ہزار سوار ملازم سلطان (یعنی محمود

غزنوی) گردانیدند“ (آئینہ ص ۱۸۲)

آئینہ حقیقت نما میں ایسی تصریحات بیشمار ملتی ہیں ان میں چند بطور مثال یہ ہیں۔

۳۶۳ھ میں ہندوؤں نے پھر زور پکڑ کر تھانیسر اور ہانسی پر قبضہ کر لیا۔ یہ حال سن کر ۳۶۵ھ

سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمد غزنوی نے حملہ کیا اور ہندوؤں سے اس علاقہ کو فتح کر کے اپنے عامل مقرر کر دیئے۔

ہردوار کا علاقہ بھی فتح کیا ہندو راجاؤں نے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا ان سے خراج وصول کیا اور

سلطان محمود کے زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم کر دی۔ (آئینہ ص ۲۱۹ ج ۱)

۵۹۲ھ قطب الدین ایبک نے ایک زبردست فوج لے کر گجرات کے راجہ بھیم دیو پر چڑھائی

کی اور فتح پا کر اس سے اقرار اطاعت و خراج لیکر واپس ہوا۔ (ص ۲۵۳)

خلجی قبیلہ کا ایک شخص محمود خلجی ہندوستان آیا اور فتح قنوج کے بعد قنوج میں ایک جاگیر حاصل کر

سکا۔ جب محمد محمود کا انتقال ہوا تو اس کے بھتیجے محمد بختیار خلجی کو وہ جاگیر مل گئی۔ محمد بختیار نے یہاں

اپنے لئے ترقی کی راہیں مسدود دیکھ کر اس جاگیر کو چھوڑ دیا اور اودھ کے حاکم ملک حسام الدین

اغلبک کے پاس پہنچا اس نے محمد بختیار کو اس کی خواہش کے موافق ایک جاگیر اودھ کے مشرقی

حصہ میں عطا کر دی۔ وہاں محمد بختیار خلجی نے ملک حسام الدین کو کئی معرکوں میں اپنی بہادریاں دکھا

کر اپنے اوپر اس قدر مہربان کر لیا کہ اس نے ایک چھوٹی سے جاگیر کے عوض اودھ کے ایک

پورے ضلع کی حکومت اس کے سپرد کر دی۔ (آئینہ ص ۲۵۶)

تنبیہ

مذکور الصدر جاگیر کی کیفیت سے پوری طرح واضح ہو گیا کہ یہ عطاء جاگیر بطور تملیک نہ تھی اور

نہ اس طرح کہ مالکان اراضی کو بے دخل کر کے ان کی پیداوار جاگیردار کو دی جائے، بلکہ وہی چھٹی

صورت کی جاگیر تھی کہ سرکاری محصول (خراج) جو بیت المال میں داخل ہوتا اس کا کوئی حصہ ان

کے لئے مقرر کر دیا گیا اور اس علاقہ کی حکومت و انتظام بھی جاگیردار کو سپرد کر دیا گیا۔

علاء الدین خلجی نے چوتھی مرتبہ ۱۲۷۷ء میں ملک کافور کو یہ حکم دے کر بھیجا کہ تم مقام ایلچ پور میں جو براہ راست شاہی مقبوضہ ہے اور اب تک ریاست دیوگیر کے زیر اہتمام رہا ہے پہنچ کر قیام کرو اور دیو اور دکن کے راجاؤں سے خراج وصول کر کے بھیجنا اور وہاں کے انتظام کو درست رکھنا تمہارا کام ہوگا اور اگر رام دیو کا بیٹا راہ راست سے منحرف ہو تو اس کو قتل یا گرفتار کر کے تم دیوگیر کو اپنا قیام گاہ بناؤ اور اپنی طرف سے امراء اور صوبہ دار مقرر کر دو۔

ملک کافور نے رام دیو کے بیٹے کو جو واقعی منحرف ہو چکا تھا جاتے ہی قتل کیا اور تمام علاقہ ہرہٹ میں گلبرگہ اور راجپوتوں تک اپنے اہل کار اور امراء مقرر کر دیئے۔ راجاؤں سے خراج وصول کر کے دہلی بھیجا اور ملک دکن میں ہر جگہ شاہی تھا نے مقرر کر دیئے۔ (آئینہ ص ۲۱۹)

تنبیہ

مذکور الصدر بیان سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ کسی راجہ کو اپنی ریاست پر بوعده بارج و خراج باقی رکھنے یا بلا واسطہ شاہی مقبوضات میں داخل کر لینے میں صرف اتنا فرق تھا کہ پہلی صورت میں مالکان اراضی سے خراج وصول کرنا راجہ کا کام تھا۔ سلطنت اسلامیہ پورے علاقہ کا خراج اس راجہ سے مقرر کر کے وصول کرتی تھی۔ اور دوسری صورت میں حکومت اسلامیہ کو یہ کام اور پورے ملکی انتظام اپنے امراء اور صوبہ داروں کے ذریعہ کروانے پڑتے تھے۔ مالکان اراضی دونوں صورتوں میں اپنی اپنی زمینوں پر بدستور مالک و متصرف رہتے تھے۔ پوری فتوحات ہند میں کسی ایک جگہ بھی یہ کہیں مذکور نہیں کہ مالکان اراضی کو ان کی ملکیت یا تصرف سے بے دخل کیا گیا ہو۔ چنانچہ خاندان خلجی کی تباہی اور خسرو خاں نمک حرام کی کمینہ حرکات سے جب کہ سلطنت دہلی متزلزل ہوئی اور دکن، جو پور، بنگال کے راجہ باغی ہو گئے تو سلطان غیاث الدین تغلق نے تخت دہلی پر بیٹھتے ہی ان بغاوتوں کو فرو کرنے کا انتظام کیا۔ اپنے بیٹے محمد تغلق کو دکن فتح کرنے پر مامور کیا اور محمد تغلق پہلی مرتبہ اپنی فوج میں تفرقہ پڑ جانے کے سبب ناکام رہنے کے بعد دوسرے حملہ میں کامیاب ہوا اور قلعہ درنگل کو فتح کر کے اس علاقہ کو براہ راست اسلامی سلطنت کے ساتھ ملحق کیا تو اس الحاق اور جدید انتظام کا حال ”آئینہ حقیقت نما“ میں بایں الفاظ مذکور ہے۔ ”محمد تغلق نے درنگل میں قیام کر کے تلنگانہ کا انتظام کیا اور اس کے علاقہ کو چھوٹے چھوٹے حصوں میں تقسیم کر کے شقہ دار اور جاگیر دار اپنی طرف سے مقرر کئے۔ رعایا کو کسی قسم کی زحمت اور اذیت نہیں پہنچائی بلکہ ان ملکوں کی بند و رعایا براہ راست اسلامی حکومت اور سلطانی انتظام میں آ کر زیادہ آزاد اور

خوش نظر آنے لگی۔“ (آئینہ حصہ دوم ص ۱۱)

(ف) ظاہر کہ اگر اسلامی سلطنت کے ساتھ الحاق اس طرح ہوتا کہ مالکان اراضی کی ملکیت اور تصرفات ختم کر دیئے جاتے تو اس سے زیادہ کون سی اذیت رعایا کو پہنچ سکتی تھی۔ نیز اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس وقت جاگیرداری کی عام صورت وہی چھٹی صورت تھی کہ خراج (سرکاری محصول) کا کوئی حصہ جاگیردار کو دیا جاتا تھا۔ زمینوں کی ملکیت سے انکا کوئی تعلق نہ تھا اور پیداوار سے بھی ان کا تعلق صرف اس صورت میں تھا کہ خراج مقاسمہ (بٹائی) کی صورت مقرر ہو ورنہ ان کا حصہ صرف خراج میں ہوگا۔

خلاصہ۔ فتح اراضی ہند کی تکمیل علاؤ الدین خلجی پر

فتوحات ہند کے تفصیلی مطالعہ اور تصریحات منقولہ بالا کے اجمالی استحضار سے یہ امر مستفاد ہوتا ہے کہ مسلم فاتحین سندھ و ہند نے باشندگان ملک کی عام اراضی مملوکہ پر نہ بیت المال کا مالکانہ قبضہ کیا اور نہ غنمیں و مجاہدین میں تقسیم کیں بلکہ باشندگان ملک اپنی اپنی مملوکہ زمینوں پر بدستور مالک و متصرف رہے جیسا کہ حنفیہ کے نزدیک عراق، شام، مصر کی زمینوں کے ساتھ بھی یہی معاملہ ہوا تھا اور یہ سلسلہ فتوحات ہند محمود غزنوی سے شروع ہو کر سلطان علاؤ الدین خلجی پر تمام ہوا۔ اور ابتداء فتح میں جو احکام و معاملات اراضی کے متعلق نافذ ہونا تھے وہ اس وقت تک ہو چکے۔ اس کے بعد اراضی مملوکہ کی ملکیت میں سرکاری تغیر و تبدل کا حق خود سلطان فاتح کو بھی نہیں رہا۔ بعد کے آنے والے سلاطین کو تو کیا ہوتا، امام ابو یوسفؒ کی کتاب الخراج میں ہے۔

ان یخرج شیئاً من ید احدی الا بالحق ثابت معروف (شامی، اشباہ، رسائل حنفیہ وغیرہ)

اس لئے تاریخ ہند کا وہ حصہ جس پر عام احکام اراضی موقوف ہیں وہ علاؤ الدین خلجی کے عہد پر ختم ہو جاتا ہے بعد کے سلاطین کا عمل و تعامل ملکیت اراضی کے بارہ میں نہ کوئی شرعی حجت ہے اور نہ اراضی کے احکام شرعیہ پر اس کا کوئی معتد بہ اثر ہے۔

البتہ غیر مملوکہ اراضی میں سے اقطاع یعنی جاگیر دینے اور اس میں امام کو سات قسم کے اختیارات جس کی تفصیل رسالہ القول الماضی میں آچکی ہے وہ ہر سلطان وقت کے لئے باقی

رہتے ہیں۔ جس کا اثر ملکیت اراضی پر بھی پڑ سکتا ہے۔ اس کے لئے ضرورت ہے کہ ہندوستان میں سلاطین کی دی ہوئی جاگیروں کی کیفیت پر ایک نظر ڈالی جائے کہ وہ جاگیریں کس قسم میں داخل ہیں اور ان کی اراضی پر ملکیت کس کی ہے۔

جاگیرداری اور تعلقہ داری

اقطاع یعنی عطاء جاگیر کا دستور جو زمانہ نبوت سے جاری تھا اس کی اصلی صورت یہ تھی کہ اسلامی خدمات کرنے والے مجاہدین، علماء، قضاة، مفتیین، عباد و زہاد و غیر ہم جو اپنے اپنے کام محض اللہ کے لئے انجام دیتے تھے، اسلامی سلطنت ان کی ضروریات کی کفالت کرتی تھی۔ کبھی نقد عطیات سے جو بیت المال کے شعبہ خراج (مالگداری) سے دیئے جاتے تھے اور کبھی جاگیروں کی صورت میں۔ پھر کبھی یہ جاگیریں ان کی ملک بنا کر دیدی جاتی تھیں اور کہیں صرف پیداوار منافع حاصل کرنے کا اختیار جاگیردار کو ہوتا۔ رقبہ زمین بدستور بیت المال کی ملک میں رہتا تھا۔ پھر یہ منافع کی بخشش کہیں تاحیات جاگیردار اور کہیں نسل بعد نسل اور کہیں صرف تاحکم ثانی ہوتی تھی اور اس قسم کی جاگیر میں رد و بدل اور منسوخ کرنے کا اختیار امام کو حاصل رہتا تھا۔

رسول اللہ ﷺ کے عام اقطاع تملیک کی صورت میں تھے اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور خلفاء راشدین کے اقطاع میں مذکور الصدر صورتیں بھی پائی جاتی ہیں جن کے کچھ آثار رسالہ القول الماضی میں بھی نقل ہوئے ہیں اور ابو عبیدہ کی کتاب الاموال اور امام ابو یوسف کی کتاب الخراج میں ان کی تفصیلات موجود ہیں۔

خلفائے مابعد کے زمانہ میں مذکورہ صورتوں کے سوا ایک اور صورت بھی پائی گئی جس کا اختیار امام کو حاصل ہے وہ یہ کہ جاگیردار کو نہ رقبہ زمین کا مالک بنایا جائے اور نہ زمین کی پیداوار و منافع کا، بلکہ اس زمین سے جو خراج بیت المال کو حاصل ہوتا ہو۔ اس کا کوئی جز و یا کل کسی شخص کو بطور جاگیر دے دیا جائے جیسا کہ اس کی تفصیل رسالہ ”القول الماضی“ میں آچکی ہے۔ سلاطین ہند کے اقطاع عموماً اسی قسم میں داخل ہیں بلکہ سلطان محمود غزنوی سے لے کر شہاب الدین غوری کے آخری عہد تک تو ہندوستان کا نظام سلطنت اکثر و بیشتر اسی قسم کی جاگیر پر قائم تھا کہ جس راجہ کا ملک فتح کیا اسی کو ریاست کا جاگیردار قرار دے کر اس سے کچھ باج و خراج بیت المال کے لئے مقرر کر لیا گیا۔ باقی کا وہ مالک و مختار رہا۔

پھر غوریوں کے عہد میں ہندو راجاؤں اور جاگیرداروں کی مسلسل سرکشی و بد عہدی سے مجبور ہو کر شہاب الدین غوری کے آخری عہد میں یہ سلسلہ شروع ہوا کہ جس راجہ نے باج گزاری سے انکار کیا یا بغاوت و سرکشی کی اس کو ریاست سے علیحدہ کر کے خود سرکاری حکام خراج وصول کرنے کے لئے مامور کر دیئے گئے۔ اس میں یہ صورتیں بھی پیدا ہوئیں کہ ایک ریاست کے چھوٹے چھوٹے حصے کر کے مسلمان سرداروں کو بطور جاگیر دے دیئے کہ خراج اپنے اپنے علاقہ کا وہ وصول کریں اور اس کا کوئی حصہ بیت المال میں داخل کریں۔ باقی وہ اپنے مصارف میں صرف کریں۔ یہی ان سرداروں کی خدمات کا صلہ یا تنخواہ ہوتی تھی۔ شدہ شدہ اکثر فوج کی تنخواہوں کی یہی صورت ہو گئی کہ جاگیروں کی صورت میں دی جانے لگی۔ افسران فوج کو پنچ ہزاری، دوازدہ ہزاری کے منصب عطا ہوتے تھے جس کا مطلب یہ تھا کہ پنچ ہزاری جاگیردار کے ماتحت پانچ ہزار ہفت ہزاری کے ماتحت سات ہزار فوج رہتی تھی جنکے مصارف کے مطابق جاگیر منصب دار کو دی جاتی تھی۔ جاگیرداروں کے علاوہ کچھ سپاہ براہ راست بھی سرکاری انتظام میں رہتی تھی۔

صولت۔ شیر شاہی مصنفہ سید احمد مرتضیٰ ٹونکی میں ہے۔ ”پرگنات میں جو افواج حفاظتی مقرر تھی اس کی مجموعی تعداد ایک لاکھ تیرہ ہزار تھی۔ جاگیرداروں اور منصبداروں کے پاس جو فوج تھی وہ اس کے علاوہ ہے۔ جاگیرداروں کے سپاہ کی جمعیت کا یہ طریقہ تھا کہ کسی کو پانچ سو سواروں کسی کو ہزار سواروں کسی کو بارہ ہزار سواروں تک کا بادشاہ کی طرف سے منصب عطا کیا جاتا تھا۔ ساتھ ہی سواروں کی تنخواہ اور منصبداروں کی امیرانہ حیثیت کے مصارف کے لائق پرگنات جاگیر میں دیئے جاتے تھے کہ اس کی آمدنی سے سواروں کا صرفہ ادا کرتے رہیں اس طرح وہ فوج شاہی فوج سمجھی جاتی تھی۔ لڑائی کے وقت اس سے کام لیا جاتا۔ سالانہ اس فوج کی جانچ ہوتی تھی۔ (صولت ص ۱۰۳)

ارضی ہند کا جدید انتظام بزمانہ علاؤ الدین خلجی پر

علاؤ الدین خلجی جب فتوحات سے فارغ ہوئے اور ہندوستان کا پورا براعظم دہلی کی اسلامی سلطنت کے ماتحت آگیا اور اندرونی اصلاحات اور رفاہ عام کے کاموں میں مشغول ہوئے تو اس وقت منجملہ دیگر انتظامات جدید کے انہوں نے فوج کی تنخواہیں بصورت جاگیر دینے کے قاعدہ کو منسوخ کر کے نقد تنخواہوں کا قانون جاری کیا۔ نیز ایک تغیر یہ بھی کر ڈالا کہ مالکان اراضی سے جو نقد خراج (لگان) مقرر تھا اس کی بجائے بٹائی کا قاعدہ جاری کر دیا اور بجائے نقد خراج کے غلہ کا ایک مقررہ حصہ مالکان اراضی سے وصول ہونے لگا۔ اسی غلہ کی بٹوارہ کے لئے تحصیلدار اور

پٹواری (جو غالباً اصل میں بٹواری تھا) مقرر کئے گئے۔

فقہاء کے اصطلاحی لفظوں میں اس تغیر کا عنوان یہ ہے کہ خراج مؤظف (مقررہ لگان) کے بجائے خراج مقاسمہ (بٹائی) کر دی گئی۔ (آئینہ حقیقت نماونزہمۃ الخواطر ص ۵۰)

علاؤ الدین خلجی نے اگر یہ تصرف و تغیر بلا رضائے مالکان جبری طور پر کیا تھا تو شرعاً جائز نہیں تھا کیونکہ اول فتح میں جو صورت معاملہ اراضی کے متعلق طے ہو جائے اس کو بغیر رضائے مالکان بدلنے کا بعد میں کسی کو اختیار نہیں کیونکہ یہ ایک قسم کا نقض عہد ہے جو بالاتفاق حرام ہے۔ ردالمحتار کتاب الخراج میں بحوالہ کافی مذکور ہے۔

وفی الکافی لیس للامام ان يحول الخراج المؤظف الی
خراج المقاسمة۔ اقول و کذا لک عکسہ فیما یظهر من تعلیلہ
لانه قال فیہ نقض العہد و هو حرام۔ (شامی ج ۳)

ترجمہ: ”کافی میں ہے کہ امام کے لئے یہ جائز نہیں ہے کہ خراج مؤظف (نقد لگان) کو خراج مقاسمہ (بٹائی) میں تبدیل کر دے اور میں کہتا ہوں کہ اس کا عکس بھی یعنی خراج مقاسمہ کو خراج مؤظف میں تبدیل کرنا بھی ایسا ہی ناجائز ہے کیونکہ عدم جواز کی علت دونوں میں مشترک ہے۔ وہ یہ کہ اس تبدیلی میں عہد سابق کو توڑنا لازم آتا ہے اور نقض عہد حرام ہے۔“

بہر حال علاؤ الدین خلجی نے نقد خراج کے بجائے بٹائی کا قانون بنا دیا۔ جاگیروں کی صورت میں فوج کی تنخواہوں کا قاعدہ منسوخ کر کے نقد تنخواہوں کا قانون جاری کیا یہ طریقہ بعد کے سلاطین غیاث الدین تغلق اور محمد تغلق کے نزدیک بھی مفید ثابت ہوا تھا اس لئے ان کے عہد تک یہی قانون جاری رہا۔ (آئینہ ص ۱۱۲ ج ۲)

محکمہ زراعت کا قیام زراعت کو ترقی بعہد سلطان محمد تغلق

سلطان محمد تغلق نے علاؤ الدین خلجی کے جاری کردہ قانون بٹائی اور فوج کی نقد تنخواہوں کو خصوصیت سے اس لئے مفید پایا کہ ان کے زمانہ میں سات سال مسلسل قحط پڑا۔ اس وقت اس بٹائی کے غلہ سے خلق خدا کی جان بچانے میں بڑی مدد ملی۔ محمد تغلق جو نہایت رعایا پرور عادل بادشاہ تھا اس کو رفاہ عام کے لئے پیداوار بڑھانے کا بجد خیال تھا۔ پھر اس قحط عظیم نے اس کی تمام تر توجہ اس طرف پھیر دی۔ ۷۳۷ھ کا پورا سال زراعت کو ترقی دینے میں صرف کیا۔ زراعت کا ایک خاص

محکمہ قائم کیا۔ دریاؤں سے نہریں نکالنے کے لئے اہلکار مامور کئے۔ ملک تاتار خاں حاکم پنجاب کے نام احکام صادر کئے کہ اپنے صوبہ میں بذریعہ چاہات آبپاشی اور زراعت کے کام کو ترقی دے۔ ہر ضلع اور تحصیل میں تخمینے تیار کر دیئے کہ آبپاشی کے ایک کنویں میں کس قدر لاگت بیٹھتی ہے اور کتنی دور پانی نکلتا ہے۔ نہریں کن کن راستوں میں ہو کر بہ سکتی ہیں۔ پنجاب اور صوبجات متحدہ کے اضلاع میں سفر کرنے والوں کو جا بجا کھیتوں میں کنویں نظر آتے ہیں لیکن وہ اس حقیقت سے بے خبر ہوتا ہے کہ یہ سلطان محمد تغلق کی یادگار ہفت سالہ قحط کی نشانی ہیں۔

نہروں کی اسکیم تو محمد تغلق تیار کر چکے تھے۔ مگر اس کے عمل میں لانے کی ان کو مہلت نہ ملی اس کے اکثر حصہ پر عمل سلطان فیروز تغلق کے عہد میں ہوا۔ (آئینہ ص ۹۷ ج ۲ بحوالہ ضیاء برنی)

سلطان محمد تغلق نے میاں دوا آب کے تمام قابل زراعت رقبہ کو سو مساوی مربعوں میں تقسیم کیا ایک مربع کو ایک ضلع سمجھنا چاہئے۔ ہر مربع کی لمبائی چوڑائی تیس تیس کوس تھی۔ اس تیس کوس مربع رقبہ کے لئے ایک افسر نہایت وسیع اختیارات کے ساتھ مامور کیا گیا۔ اس طرح سو افسر مامور ہوئے ان کو حکم دیا گیا کہ بنجر زمینوں کو مزرعہ اور جو مزرعہ ہیں ان میں ادنیٰ ادنیٰ جنس کی جگہ اعلیٰ جنس کاشت کریں۔ (تاریخ فیروز شاہی، ضیاء برنی از آئینہ ص ۱۰۶)

سلطان موصوف کے عہد میں تحصیل خراج کا طریقہ یہ تھا کہ ہر ایک گاؤں میں ایک مقدم (نمبردار) ہوتا تھا۔ کئی کئی گاؤں کے ذیلدار جو فوطہ دار کہلاتے تھے اپنے حلقہ کے دیہات کا زر مالگذاری فراہم کر کے خزانہ شاہی میں داخل کرتے تھے۔ کئی کئی فوطہ داروں کے علاقے ملا کر پرگنوں اور عملے کہلاتے تھے۔ ان پرگنوں یا عملوں کا تعلق اگر براہ راست دفتر وزارت سے ہوتا تو ان پر شاہی اہل کار عامل یا شقہ دار وغیرہ ناموں سے مامور و منصوب ہوتے تھے اور اگر یہ پرگنہ کسی شخص کی جاگیر ہوتے تو وہ جاگیردار امیر یا مقلطع کہلاتا تھا۔ اس پرگنہ کے مرکزی مقام میں ایک مسلمان قاضی جو شاہی ملازم ہوتا انفصالِ خصومات اور مسلمانوں پر حدود شرعیہ جاری کرنے کے لئے رہتا۔ (آئینہ ص ۲ ج ۳)

الغرض سلطان محمد تغلق نے زراعت کو ترقی دینے میں بڑی جدوجہد کی اور فوج کی تنخواہیں بجائے جاگیروں کے خزانہ شاہی سے نقد دینے کا دستور جو علاؤ الدین خلجی نے جاری کیا تھا اس کو مفید سمجھ کر جاری رکھا لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ علاؤ الدین خلجی یا محمد تغلق نے عطاء جاگیر کا سلسلہ بند کر دیا تھا بلکہ مطلب یہ ہے کہ تنخواہوں کے بجائے جاگیریں دینے کا دستور ختم کر دیا تھا۔ ویسے

اسلامی اور ملکی خدمات کرنے والوں کو جاگیریں عطا کرنے کا سلسلہ ہر زمانہ میں جاری رہا۔ سلطان محمد تغلق نے جو جاگیریں صرف ہندوؤں کو عطا کیں ان کی تفصیل ”آئینہ حقیقت نما“ میں حسب ذیل ہے۔

سلطان محمد تغلق کی ہندو نوازی

کستانا یک ابن ردو یو کو اس کے آبائی علاقہ کا حاکم بنا کر دہلی سے رخصت کیا۔ کرناٹک کا علاقہ بھی باج و خراج کا اقرار لے کر وہاں کے قدیمی ہندو راجپوتوں اور راجاؤں کے سپرد کر دیا۔ خیبر کا علاقہ ناگد یو کو سپرد کیا۔ پنجاب کے دو آبہ رچنا کا بڑا حصہ تلک چند گھٹڑ کی حکومت میں دے دیا۔ اودھ اور بہار کے بعض اضلاع میں بھی اس نے وہاں کے ہندوؤں کو سند حکومت عطا کر دی۔ صوبہ گجرات کا بہت بڑا حصہ ہندو راجپوتوں اور راجاؤں میں تقسیم کر کے وہاں ایک ساطانی امیر مقرر کیا کہ وہ باج و خراج کی وصولی اور ہندو راجاؤں کی نگرانی کرتا رہے۔ ماند یو کو بکلانہ کا حاکم بنا دیا۔ رائے مہاروپ کو بھی گجرات ہی کے علاقہ میں ایک تعلقہ عطا کیا۔ نہروالہ میں حوض سہسنگ کے مہنتوں کو بھی عاملانہ اختیارات اور جاگیریں عطا کیں۔ ٹھٹھہ کی حکومت بھی ایک ہندو مسمی رائے انر کو عطا کی۔ مقام گونڈل متصل ٹھٹھہ میں بھی ایک ہندو حکمران تھا۔ گلبرگہ کی حکومت پر بھی ایک ہندو کو مامور کیا تھا۔ گورکھ پور کا علاقہ بھی ایک ہندو کی حکومت میں دے دیا گیا تھا۔ میوات کی حکومت بھی ایک ہندو کو عطا کی گئی۔ سامانہ کی نظامت میں چوہان اور دوسرے ہندوؤں کو حکومتیں عطا کی گئیں۔ کوہ پایہ کا علاقہ (موجودہ ضلع سہارنپور دہرہ دون) راجپوتوں اور گوجروں کے سپرد کر دیا گیا۔ سالورہ کا علاقہ (موجودہ ضلع انبالہ) پرداری راجپوتوں کو عطا ہوا۔ کیتھل اور سنام میں منڈاہر اور بھٹی راجپوتوں کو برسر اقتدار بنایا گیا۔ برن (بلند شہر) کی نظامت میں بھی ہندو ریاستیں موجود تھیں۔ (مستفاد از تاریخ فرشتہ و تاریخ فیروز شاہی و طبقات اکبری و منتخب التواریخ وغیرہ)

(آئینہ حقیقت نما حصہ دوم ص ۲۲)

خلاصہ یہ ہے کہ ہندوستان کے قدیم زمانہ سے جو یہ دستور چل گیا تھا کہ فوج کی تنخواہیں بصورت جاگیر دی جائیں۔ یہ قانون علاؤ الدین خلجی نے منسوخ کیا اور سلطان محمد تغلق کے عہد تک اسی طرح رہا کہ فوج کی تنخواہیں خزانہ شاہی سے نقد دی جاتی تھیں۔

سلطان محمد تغلق کے بعد فیروز تغلق تخت نشین ہوئے تو انہوں نے پھر وہی پرانا قاعدہ جاگیروں کے صورت میں فوج کی تنخواہوں کا جاری کر دیا۔ (آئینہ ص ۱۱۲ ج ۲) اور شاید یہی سبب بعد میں سلطنت

کی بربادی کا ہوا کہ مرکزی حکومت میں ضعف آیا۔ جاگیردار اپنی اپنی جگہ خود مختار بن گئے اور خاندان تغلق کے بعد سیدوں کی حکومت ۸۱۷ھ سے ۸۸۳ھ تک باٹھ سال۔ اس کے بعد لودھی خاندان کی حکومت ۸۹۳ھ تک پھر سوری پٹھانوں کی حکومت ۹۶۰ھ تک اسی طرح رہی کہ مرکزی سلطنت کے حصے بخرے ہو کر علیحدہ ہو چکے تھے پھر اس کے بعد تو ایسی طوائف الملو کی شروع ہوئی کہ ایک ایک شہر، ایک ایک قصبہ کا ایک امیر و سلطان خود مختار ہو گیا۔ ۸۱۷ھ سے ۹۶۲ھ تک تو ڈیڑھ سو سال یہی طوائف الملو کی کا دور دورہ رہا۔ تا آنکہ ۹۶۲ھ میں ہمایوں نے پھر ایران سے واپس ہو کر ہندوستان فتح کر کے متحدہ اسلامی سلطنت دوبارہ قائم کی اور خاندان مغلیہ کا دور آیا۔

اس ڈیڑھ سو سال کے عرصہ میں مسلمان بادشاہوں کی باہمی آویزش اور جنگ و جدال کا بازار گرم رہا۔ کوئی تعمیری کام ان حالات میں کیا ہو سکتا تھا۔ اس پورے دور میں قابل ذکر اور موضوع بحث سے متعلق کام ہوا تو شیر شاہ سوری کے زمانہ میں ہوا جس نے اپنے مختصر سے پنج سالہ دور حکومت میں اپنی جنگی اور انتظامی قابلیت سے ایک طرف تو ہندوستان کے اکثر علاقہ کو فتح کر لیا، دوسری طرف بہت سے تعمیری کام رفاہ خلق کے انجام دیئے۔ اراضی ملک کا بہترین انتظام کیا۔ محقق مورخین لکھتے ہیں کہ آئین اکبری اسی کے وضع کردہ قوانین کا دوسرا نام ہے، جسے ابوالفضل نے اپنی ادبی قابلیت سے مزین کر کے پیش کر دیا۔

شیر شاہ کے جدید انتظامات و قوانین کی تفصیل صولت شیر شاہی مصنفہ منشی سید احمد مرتضیٰ وکیل عدالت ریاست ٹونک میں مذکور ہے۔ اس کا کچھ حصہ اس جگہ نقل کیا جاتا ہے۔ جس سے اراضی کے انتظام کی صورت اور عہدہ داروں کی تفصیل اور نام معلوم ہوں گے نیز دوسری معلومات بھی ذیل میں آجائیں گی۔

شیر شاہ کے عہد میں ملکی اور مالی انتظام

سلطان شیر شاہ نے اپنے ممالک محروسہ کو (۴۷) قسمت اور ایک لاکھ انیس ہزار پرگنوں پر تقسیم کیا تھا (پرگنات کو آج کل کی تحصیلات سمجھنا چاہئے) ہر پرگنہ میں حسب ذیل عہدہ دار مقرر کئے۔ عامل، شقہ دار، فوطہ دار (خزانی) کارکن فارسی نویس، کارکن ہندی نویس، چوہدری قانونگو، امین (زمین کی پیمائش کرنے والا) چند پرگنوں کو ملا کر ایک سرکار (ضلع) اور اضلاع کو صوبہ کے ماتحت کیا۔ ہر ضلع میں عہدہ داروں کی تفصیل یہ تھی۔

صدر شقہ دار، صدر منصف، صدر قانونگو اور ان کے ماتحت بقدر ضرورت عملہ اور زمین زرعی کی

پیمائش سالانہ مقرر کی۔ سوتی جریب (۵۵) گز فی گز (۳۳) انچ کی ایجاد کی۔ پیمائش کرنے والوں کا مستقل عملہ ملازم تھا۔ ہر جدید پیمائش کی رو سے افراد جمع بندی تیار ہوتیں اور ان کی رو سے خراج بحق دیوان (سلطنت) وصول ہوتا۔ پیداوار زرعی کا نصف حصہ کاشتکاروں کا حق ہوتا اور نصف میں سے آدھا مقدم (زمیندار) کو ملتا اور آدھا بحق دیوان وصول ہوتا۔ مقدم کا استحقاق اس لئے رکھا گیا تھا کہ وہ گاؤں کا نگران ہوتا۔ کاشتکاروں کی ضروریات کا مہیا کرنا ان کے خانگی تنازعات کا تصفیہ کرنا۔ وصولی میں شاہی ملازموں کو مدد دینا ہر قابل انتظام امور کی حاکم پرگنہ کو اطلاع دینا یہ سب کام اسی کی ذات سے تعلق رکھتے تھے۔

خراج کا تعین اجناس کی نوعیت پر رکھا گیا تھا جس کی وصولی کے وقت خاص طور پر نگرانی اس لئے کی جاتی تھی کہ مقدم (چودھری) محصل وغیرہ کاشتکاروں سے مقدار معین سے زیادہ وصول نہ کر سکیں اور نہ حقوق شاہی میں تصرف کرنے کا ان کو موقع مل سکے۔ قانونگو اور صدر قانونگو، ایک بڑی ذمہ داری کا عہدہ تھا۔ سرحدی تنازعات کا تصفیہ، افراد جمع بندی کی پڑتال، لگان میں کمی بیشی کا اختیار، سال کے ختم پر جمع خرچ پرگنہ کا مرتب کر کے ضلع میں روانہ کرتا، اور ہر رطب و یابس کی تحریری اطلاع دیوان شاہی میں بھیجنا خاص ان کے فرائض تھے۔ قانونگو اور چودھری کے وہ جدید عہدے خاص شیر شاہ نے مقرر کئے جن پر استحقاق موروثی قرار دیا گیا۔ اور جو لوگ ان عہدوں پر مقرر کئے گئے ان میں زیادہ تعداد ہندوؤں کی تھی۔ دیگر ملکی عہدوں پر بھی ہندو سرفراز تھے۔ مال کے مقدمات میں قانونگو کو ایسے وسیع اختیار تھے جو اس زمانہ میں کلکٹر کو بھی حاصل نہیں۔

تبادلہ حکام

شیر شاہ اپنے اس اصول پر بھی سختی سے پابند رہا کہ ہر سال یا زیادہ سے زیادہ دوسرے سال کے بعد عاملان پرگنات و اضلاع کو تبدیل کر دیتا۔ اس کا یہ قول تھا کہ ان کا اختلاط ماتحت اہلکاروں اور رعیت سے اس قدر عمیق اور مستحکم ہو جاتا ہے کہ وہ سرکاری آمدنی کے تصرف کرنے اور خود مختاری کا اثر قائم کرنے میں دلیر ہو جاتے ہیں اس لئے جلد جلد تبدیل کرنے میں مصلحت دیکھتا ہوں۔

رفاہ عام

رفاہیہ امور کی تنظیم اور اس کے اجراء میں شیر شاہ نے بہت زیادہ حصہ لیا اور سڑکوں اور سڑکوں کے کنارے ہر دو کوس کے فاصلہ سے بکثرت سرائیں بنوائیں اور قریب قریب چاہت کندہ

کرائے۔ سڑکوں کے دونوں طرف سایہ دار اور پھل دار درخت نصب کرائے تاکہ مسافروں کو آرام و آسائش نصیب ہو۔ ایک سڑک دریائے سندھ کے کنارہ سے خلیج بنگال تک دو ہزار کوس کے طول میں تھی۔ اور یہ طول اس قدر تھا کہ پیدل چلنے والے مسافرین چار ماہ میں طے کر سکتے تھے۔ دوسری سڑک آگرہ سے ماندوہوتی ہوئی برہانپور (سرحد ملک دکن) تک تقریباً چھ سو کوس۔ تیسری سڑک آگرہ سے جو دھ پور ہوتی ہوئی چتوڑ (راجپوتانہ) تک۔ چوتھی سڑک لاہور سے ملتان تک ہر ایک کوس پر ایک بلند مینار بطور نشان کوس قائم تھا۔ ان تمام سڑکوں پر سترہ سو سرائیں تھیں۔ ہر سرائے میں مسلمانوں کے قیام کا جدا اور ہندوؤں کے آرام کے لئے جدا مکان تھے۔ اسی طرح ہر سرائے میں دو دروازے رکھے تھے ایک دروازے پر مسلمانوں کے لئے، دوسرے پر ہندوؤں کے لئے پانی کی سبیلیں قائم تھیں۔ اس سے زیادہ آرام کی بات یہ تھی کہ مسلمان مسافرین کے کھانے پکانے باورچی اور ہندوؤں کے لئے برہمن ملازم تھے۔ گرم و سرد پانی ہر وقت موجود رہتا جو نہانے اور پینے کا کام آتا۔

برہمنوں کے متعلق ہندو مسافرین کے لئے بستر کرنا، رسوئی (کھانا) بنانا اور گھوڑوں کے لئے دانہ لانے کا کام سپرد تھا۔ اس طرح مسلمان مسافرین کی خدمات کے لئے علیحدہ ملازم مقرر تھے۔ مسافرین پر سرائے کے قیام کا کوئی ٹیکس نہ تھا۔ چارہ، دانہ جانوروں کے لئے اور ہر طرح کا ضروری سامان مثل اجناس، ترکاری، گھی، بکٹری وغیرہ آدمیوں کیلئے مفت ملتا تھا۔

سب سے زیادہ خوبی کی بات یہ تھی کہ ہر سرائے کے وسط میں ایک پختہ مسجد اور اس کے متصل کناواں تھا ہر مسجد میں ایک مؤذن ایک خادم اور ایک پیش امام بھی مقرر تھا جن کو دیوان شاہی سے تنخواہیں ملتی۔ ان تمام آسائشی سروسامان کے علاوہ سرائے اور مسافرین کی حفاظت کیلئے ایک شجہ (افسر پولیس) اور کئی چوکیدار مقرر تھے جن کو معاوضہ خدمت کے صلہ میں سرائے کے متصل قابل کاشت بطور معافی ملی ہوئی تھیں۔

خبر رسانی کے سلسلہ میں دو گھوڑے مع سوار ہر سرائے میں مقرر تھے۔ تاریخ فرشتہ کی عبارت اس سلسلہ میں یہ ہے۔

”شیر شاہ پانزدہ سال در امارت گذرانید و پنج سال بادشاہی بلاد ہند کرد، بہ عقل و تدبیر صائب امتیاز تمام داشت و آثار پسندیدہ بسیار گذاشت۔ چنانچہ از بنگالہ و سنار گاؤں تا آب سندھ کہ بہ آب نیلاب اشتہار دارد و یک ہزار پانصد کردہ ہست۔“

و در ہر کردہ سرائے ساختہ چاہ و مسجد از خشت پختہ و گچ پرداختہ - مؤذن و مقری و امامے مقرر نمودہ آنہارا وظیفہ معین کرد و در ہر سرائے یک دروازہ طعام پختہ و خام برائے مسلمانان و دروازہ دیگر کذلک برائے ہندو و ان مقرر نمودہ کہ دائمی رسانیدند تا مسافران عسرت نکشیدہ باشند و در ہر سرائے دو اسپ بنام کہ بزبان ہندی ڈاک چوکی گویند نگاہ داشتہ کہ ہر روز خبر نیاب و اقصائے بنگالہ باومی رسیدہ - دریں راہ از ہر دو جانب خیابان از درختان میوہ دار از قسم کھرنی و جامون وغیرہ نہال نشائیدہ بود کہ خلایق در سایہ اش آمد و شد می کردند ہمیں طریق از آگرہ تا سندھ کہ سی صد کردہ است درختان میوہا برپا کردہ بود و سرائے و مسجد ساختہ -“

ضروری تنبیہ عہدہ مقدم کی تشریح

پرگنات و دیہات سے خراج وصول کرنے کے لئے جو حکام مقرر کئے جاتے تھے ان میں علاؤالدین خلجی کے زمانہ سے ایک عہدہ مقدم کا بھی تھا۔ تغلق اور پھر شیرشاہی عہد میں بھی یہ عہدہ اسی طرح قائم چلا آیا۔ مگر صولت شیرشاہی مصنفہ سید احمد مرتضیٰ کے مذکور الصدر مضمون میں مقدم کا ترجمہ ایک جگہ زمیندار سے اور دوسری جگہ چودھری سے کیا گیا ہے۔ لیکن خود کتاب مذکور کے دوسرے ترجمہ سے نیز ”آئینہ حقیقت نما“ وغیرہ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ مقدم کا ترجمہ زمیندار صحیح نہیں بلکہ اس کا ترجمہ نمبردار کرنا چاہئے جیسا کہ ”آئینہ حقیقت نما“ مصنفہ اکبر شاہ خاں صاحب نجیب آبادی ص ۳۱۱ میں مقدموں کا ترجمہ نمبرداروں سے کیا ہے۔ نیز اسی کتاب کے حصہ دوم ص ۲ میں ہے ہر ایک گاؤں کا مقدم یا نمبردار بھی بندہ ہوتا تھا۔“ خود صولت شیرشاہی کے اسی مضمون میں دوسری جگہ مقدم کا ترجمہ چودھری سے کیا ہے یہی صحیح ہے۔ اور آجکل بھی دیہات میں اس کو لکھیا کہا جاتا ہے عجب نہیں کہ یہ لفظ مقدم ہی کی بگڑی ہوئی صورت ہو۔ صولت شیرشاہی میں مقدم کے جو فرائض لکھے ہیں وہ بھی نمبردار ہی کے فرائض ہیں زمیندار کے نہیں۔ علاوہ ازیں یہ بھی ایک کھلی ہوئی بات ہے کہ زمیندار کوئی سرکاری عہدہ نہیں تھا، مالک زمین کو زمیندار کہا جاتا تھا جس کو صولت شیرشاہی میں کاشتکار کے لفظوں سے تعبیر کیا ہے۔ اس زمانہ میں زمیندار و کاشتکار کی یہ تفریق و تقسیم نہیں تھی جو آجکل ہو گئی ہے۔ کیونکہ مالکان اراضی عموماً اپنی اپنی زمینوں کی خود کاشت کرتے تھے اور جن کاشتکاروں نے کام لیتے تھے وہ ایک مزدور و ملازم کی حیثیت میں تھے۔ سرکاری کاغذات میں ان کا کوئی اندراج نہیں تھا۔

عہد شیر شاہی میں جاگیروں کی صورت

اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ سلطان علاؤ الدین خلجی کے عہد میں جو فوج کی تنخواہیں بصورت جاگیر دینے کا قاعدہ منسوخ کر کے نقد تنخواہوں کا قانون جاری کیا گیا تھا اس کو فیروز تغلق نے باقی نہ رکھا بلکہ قدیم دستور کے موافق جاگیروں کی صورت سے تنخواہ فوج کا قانون جاری کر دیا۔ شیر شاہ سوری کے عہد میں بھی یہی دستور جاری رہا جس کی تصریح بحوالہ صورت شیر شاہی ص ۱۰۳ اوپر نقل ہو چکی ہے۔

اس قسم کی جاگیروں کا قانون کیا تھا اس کے متعلق خود سلطان شیر شاہ کا مندرجہ ذیل بیان کافی ہے جو اس نے اس وقت لکھا تھا جب وہ تخت ہندوستان کا بادشاہ ہونے سے پہلے شیر شاہ کے بجائے صرف شیر خاں نامی ایک جاگیردار کی حیثیت میں تھا۔ اس کی جاگیر کو بھائیوں میں تقسیم کرنے کے لئے خان اعظم نے ان کو کہا تو شیر خاں نے اس کا یہ جواب دیا۔

”خان اعظم کو سوچنا چاہئے کہ یہ ملک ہندوستان ہے۔ ملک رودہ (افغانستان)

نہیں ہے کہ ریاست اور حکومت وارثوں میں تقسیم ہو۔ ہندوستان کا دستور یہ ہے

جسے سکندر لودھی نے بطور قانون جاری کیا تھا کہ افغانی امراء جب وفات پا جائیں تو

ان کا خزانہ اور تمام اثاثہ البیت وارثوں میں بطور میراث تقسیم ہو۔ جاگیر اور سپاہ

صرف بڑے بیٹے کا حق ہے“ (صورت شیر شاہی ص ۲۵)

سکندر لودھی کا بنایا ہوا قانون جاگیر جو شیر شاہ کے عہد تک قائم تھا اس سے معلوم ہوا کہ فوجی افسروں اور ہفت ہزاری، پنج ہزاری منصب داروں کو جو جاگیریں ان کی خدمات کے صلہ اور ان کی ماتحت فوج کے مصارف کے لئے دی جاتی تھیں یہ جاگیریں ان کی املاک نہیں تھیں اس لئے وراثت میں تقسیم نہ ہوئیں بلکہ ایک افسر کے فوت ہو جانے کے بعد اگر اس کی اولاد میں اس منصب کا اہل کوئی لڑکا ہوتا تو جدید اذن سلطانی سے اس کو منصب دار بنا کر جاگیر اور سپاہ اس کے سپرد کی جاتی تھیں۔

عطاء جاگیر و جائیداد بصورت ملکیت

اس کے ساتھ ہی شیر شاہ کے دوسرے فرامین سے یہ بھی ثابت ہے کہ عطاء جاگیر کی جو صورت فوجی افسران کے لئے جاری تھی، علماء و مشائخ اور قضاۃ و ارباب فتویٰ وغیرہم کے لئے جو

جاگیریں دی جاتی تھیں وہ اس صورت سے مختلف تھیں جن کا عطیہ بظاہر بصورت تملیک اراضی ہوتا تھا۔ صولت شیرشاہی میں اس کا بیان مع ایک فرمان شیرشاہی بصورت ذیل منقول ہے۔

”شیرشاہ متبع شریعت اور متبع آثار صحابہ سلطان تھا اس لئے دیوانی اور فوجداری عدالتوں کو اس نے شرعی بنیادوں پر قائم کیا۔ فصل خصومات کے لئے اس نے ہر ایسے پرگنات میں قضاة مقرر کئے جہاں مسلمانوں کی آبادی تھی۔ قاضیوں کو صدر الصدور امور مذہبی کے ماتحت کیا، جس کا دارالقضاء دارالخلافت میں تھا۔ عام انتظامی امور کے لئے ضلع کے صدر قاضیوں سے اس کا تعلق رکھا۔ قاضیوں کو ان کی خدمات کے معاوضہ میں تنخواہیں کم اور اراضیات معافی اس قدر تعداد کی دی جاتی جن کی آمدنی سے ان کے متعلقین کی گذر ہو سکے۔ شعری خصومات کی جس قدر اقسام ہیں ان کی رجوعات بھی قاضیوں کی عدالت میں ہوتی۔ اس زمانہ میں قاضیوں کی عدالتیں رجسٹری کا کام بھی انجام دیتی تھیں یعنی جائیداد غیر منقولہ کے انتقال کی دستاویزیں اس وقت مکمل سمجھی جاتی جب ان پر عدالت کی مہریں ثبت ہو جاتیں۔“

شیرشاہ کی طرف سے قضاة کی تقرری کی جو اسناد دی جاتیں ان میں اس امر کی اجازت ہوتی کہ مسجدوں میں جماعت کے ساتھ نماز ادا کی جائے اور نماز ظہر کے بعد یہ عمل لازم قرار دیا گیا کہ خود قاضی اور تمام مقتدی دس دس تیر پھینکنے کی مشق کیا کریں۔ مالوہ کے پرگنوں میں مؤلف نے خاندان قضاة میں شیرشاہی عہد کی سندیں دیکھی ہیں جن کے ذریعہ اب تک خاندانی افراد معافیات سے مستفیض ہیں نمونہ کے طور پر سرونج کے قدیم خاندان قضاة کی سند نقل کی جاتی ہے۔

مرقوم غرہ ماہ رمضان المبارک ۹۴۹ھ سنہ تسعة واربعین و تسماتہ۔

آنگہ عہدہ داران حال وہمہ جاگیرداران و کردریان و شقہ داران و کارکنان استقبال پرگنہ سرنج۔ سرکار چندیری، مضاف رائسین، بدانکہ سی صد و نو د بیگہ شیرشاہی منجملہ بعض محال پرگنہ سرونج در وجہ مدد معاش فضائل مآب، امانت آیات تقویٰ شعار، قاضی رکن الدین محمد و بعض الحی ائمہ عظام دادہ شد، باید کہ زمین مذکور چنانچہ مسطور است ہمیں دانستہ و پیوستہ تسلیم نمایند و از جمیع ابواب دیوان معاف و بے طلب دانند۔۔۔۔۔ مشارالیه مذکورین در قصبہ مذکور آبادان و متوطن باشند و طلب علم بکنند و در مسجد جامع نماز بجماعت بگذارند و وہ تیر بعد اداائے نماز ظہر بیندازند۔ دریں باب تاکید

زیادہ نہ طلبند، فقط۔

اس کے بعد ناموں اور رقبہ کی تفصیل درج ہے۔ (صورت شیر شاہی ص ۱۰۰)

اسی طرح شیخ بایزید اس زمانہ کے کوئی بزرگ تھے ان کو دو ہزار بیگھہ اراضی معافی دینا ص ۱۱۱ میں مذکور ہے۔

تنبیہ

فرمان مذکور سے ظاہر یہ ہے کہ یہ اراضی ان حضرات کو بطور تملیک دی جاتی تھی اور ان کی وراثت میں تقسیم ہوتی تھی، جیسا کہ خاندان قضاۃ سرونج میں نسلاً بعد نسل ان کا منتقل ہونا۔ نیز فرامین عالمگیری کے ماتحت جن لوگوں کو یہ اراضی دی گئی ان کی نسل میں منتقل ہونا مشہور و معروف ہے البتہ ایک احتمال یہ بھی ہے کہ رقبہ اراضی ان لوگوں کی ملک میں نہ کیا جاتا ہو، پیداوار سے انتفاع نسلاً بعد نسل کا اختیار دیا جاتا ہو۔ سواگر پہلی صورت یعنی تملیک ہے تب تو عطاء جاگیر کی صورت مندرجہ القول الماضی کی قسم اول ہوئی اور دوسری صورت ہے تو قسم دوم۔ حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کے فتاویٰ سے اسی قسم دوم کی ترجیح معلوم ہوتی ہے جن کا بیان آگے مفصل آتا ہے۔ الغرض ان مختلف فرامین اور قوانین جاگیر سے اتنی بات ثابت ہے کہ عطاء جاگیر کے سلسلہ میں شاہان ہند کا طریق عمل مختلف احوال و اشخاص کے لئے مختلف اختیارات کے ماتحت رہا ہے جو اراضی بیت المال میں سلطان مسلم کو حاصل ہیں۔

اراضی کے انتظام تحصیل کے طریقے، عطاء جاگیر و معافی اراضی اور دیگر امور سیاسیہ ملکیت کے متعلقہ قوانین جو شیر شاہ نے بڑی قابلیت سے تجویز اور نافذ کئے تھے اوپر معلوم ہو چکا ہے کہ یہی قوانین اور امور سلطنت مغلیہ میں اکبر کے میرنشی ابوالفضل نے ادبی قابلیت کے ساتھ بنا سنوار کر بنام آئین اکبری پیش کئے ہیں، اس کے لئے ایک غیر متعلق یورپی مؤرخ مارشین کا بیان کافی ہے۔ اپنی تاریخ ہسٹری آف انڈیا میں جو ۱۸۴۲ء کی تصنیف ہے، لکھتا ہے۔

”کوئی شبہ نہیں کہ شیر شاہ نہایت درجہ نیک طبیعت، ذکی، فہیم، مدبر اور قابل ترین انسان تھا جس طرح کہ وہ جنگی مہمات میں مشہور تھا اسی طرح ملکی انتظام میں بھی قابل تھا، باوجودیکہ اس کو میدان جنگ سے مہلت نہیں ملی تاہم انتظامی سلسلہ میں اس نے سلطنت کے ہر شعبہ کو مکمل طور سے ترمیم کر کے صورت نمادیا تھا اور اس کی وفات کے بعد وہی قانون و قواعد اس کے خاندان میں جاری رہے یہاں تک کہ

اکبر کے واسطے اس کے نظامیہ اصول و آئین نمونہ بن گئے جو بعد میں آئین اکبری کے نام سے مشہور ہوئے۔“ (از صولت ص ۸۵)

اس سے معلوم ہوا کہ سلطنت مغلیہ جو ہندوستان کی آخری اسلامی سلطنت تھی اس کے عہد میں بھی اکثر قوانین و آئین وہی نافذ رہے جو شیر شاہ کے عہد میں تھے۔

چنانچہ عطاء جاگیر و اراضی معافی بصورت تملیک رقبہ یا تملیک منافع نسلاً بعد نسل عطا ہوئی اور بعض کو بمعاضہ خدمت اس طرح پر کہ زمین کا جو سرکاری خراج وصول ہوا اس کا کوئی جز یا کل اس کو دیا گیا۔ رقبہ زمین یا منافع زمین سے ان کا کوئی تعلق نہیں رہا۔

تزک جہانگیری میں پہلی قسم کے عطیہ جاگیر کو آل تمغا کے نام سے تعبیر کیا ہے۔

محلہ سرائے پیر زادگان دیوبند میں ایک مزار سید محمد ابراہیم نامی ایک بزرگ کا اور اس کے گرد خانقاہ کے آثار آج تک موجود ہیں۔ سلطان جہانگیر کے عہد سے اس کے نام پر ایک جاگیر وقف تھی سلطان اورنگ زیب عالمگیر کے دو فرمان اسی جائیداد کے متعلق آج تک موصوف کے خاندان میں موجود ہیں۔ پہلا ۲۷ شوال ۱۰۹۳ھ کا اور دوسرا ۱۱ شعبان ۱۰۹۷ھ کا۔ اسی طرح سلطان اورنگ زیب عالمگیر کے صد ہا فرامین مشائخ و قضاة و علماء و غیر ہم کے نام اراضی معافی کے آج تک ان کے خاندانوں میں موجود ہیں، جن سے ان کی اولادیں نسلاً بعد نسل منفع ہوتی چلی آئی ہیں۔

خلاصہ احکام جاگیر و معافیات اراضی ہند

مذکور الصدر واقعات و حالات سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے بادشاہوں کے عہد میں اول سے آخر تک عطاء جاگیر وغیرہ کا جو دستور جاری رہا اس کی مختلف صورتیں تھیں اکثر جاگیریں جو فوجی افسروں اور فوج کوئی جاتی تھیں ان کی نوعیت یہ تھی کہ رقبہ زمین اور پیداوار زمین سے جاگیردار کا کوئی تعلق نہ تھا بلکہ ان کا سرکاری خراج جو بیت المال کا حق تھا اس کا کوئی جز یا کل ان کو دیدیا جاتا تھا اس صورت میں ظاہر ہے کہ یہ جاگیردار ان اراضی کے مالک نہیں تھے بلکہ اراضی انہیں زمینداروں کی ملک میں رہتی تھیں جن کے قبضہ و تصرف میں پہلے سے تھیں اور بہت سی جاگیریں اور اراضی کی معافی ایسی بھی تھیں جن میں جاگیردار کو رقبہ زمین کا مالک بنا دیا گیا تھا اور وہ زمینیں ان کے وارثوں میں تقسیم ہوتی تھیں۔

حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ کا فتویٰ

محدث الہند حضرت شاہ عبدالعزیز قدس سرہ سے ان جاگیروں کے متعلق سوال ہوا تو جواب میں یہی ارشاد فرمایا کہ یہ اراضی ان لوگوں کی ملک نہیں بلکہ وہ صرف ان زمینوں کا سرکاری خراج حاصل کرنے کے مستحق ہیں معلوم ہوتا ہے کہ حضرت شاہ صاحب سے قسم اول کی جاگیروں کے متعلق سوال ہوا تھا جس کے جواب میں یہ ارشاد فرمایا۔ فتاویٰ عزیزیہ میں ہے:-

سوال:..... اراضی مدد و معاش کہ در عرف ہندوستان ملک می گویند حکم آں در باب جواز بیع و شراء چیست۔

جواب:..... در اراضی خراجیہ ① عشر واجب نمی شود فی عالمگیریہ والنوع الثانی من شرائط وجوب العشر شرط المحلیۃ وهو ان یکون الارض العشریۃ قفلا عشر فی البخارج من ارض الخراج ہکذا فی البحر الرائق۔ واما کوباغات کہ از طرف حکام بمردمی رسد رقبہ زمین مملوک آنہا نمی گردو بلکہ خراج آں زمین بآنہا می دہند و رقبہ آں زمین بر ملک مالک مے ماند و در رقبہ زمین در اکثر بلاد ہند علماء را اختلاف است علماء متقدمین بآں رفتہ اند کہ مالک رقبہ الارض در اراضی ہند زمینداران اند کہ خود را بسوہ داری نامند۔ و حضرت شیخ جلال تھانی سری قدس اللہ سرہ العزیز رسالہ در احکام اراضی ہند قلمی فرمودہ اند در اں رسالہ اس مذہب را بشواہد و دلائل بسیار ابطال فرمودہ تحقیق نمودہ اند کہ اراضی ہند بدستور عراق موقوف بر ملک عامہ مسلمین بے تخصیص است یعنی در ملک بیت المال است و زمینداران را بیش از قیم نامہ بودن ② دخلے نیست۔ وقاضی محمد اعلیٰ تھانویؒ نیز دریں باب رسالہ نوشتہ و ہمیں مسلک را ترجیح دادہ۔ پس اگر مالک اراضی ہند زمینداران باشند و زمیندارے را از حضور سلطنت بنا بر استحقاق خراج معاف کنند در اں صورت ہم عشر واجب نیست زیرا کہ زمین خراجی عشری نیست چہ جائے شقوق دیگر فقط۔ (فتاویٰ عزیزی ص ۲۲ ج ۲)

حضرت شاہ صاحب قدس سرہ کے اس فتویٰ میں مذکور ہے کہ اراضی مدد و معاش مدد جاگیرداروں کی ملک نہیں اور حضرت شیخ جلال تھانی سری قدس سرہ کا رسالہ جس کا حوالہ بھی فتویٰ مذکور میں درج ہے اس میں عطیات سلطانی کو ملک معطیٰ لہم قرار دیا گیا ہے بلکہ رسالہ کا اصلی

①..... معلوم ہوتا ہے کہ سوال اس جگہ پورا نقل نہیں ہوا۔ سوال میں عشر کے متعلق بھی دریافت کیا گیا ہوگا جس کے جواب میں ذکر ہے۔ نیز آخر جواب میں چہ جائے شقوق دیگر کے الفاظ سے بھی معلوم ہوا کہ سوال میں کچھ اور شقوق بھی مذکور تھیں۔ ۱۲۔

②..... اصل کتاب میں اسی طرح ”نامہ بودن“ لکھا ہے۔ بظاہر لفظ نا اس جگہ غلط ہے۔ ۱۲ محمد شفیع

موضوع بحث یہی ہے کہ جن لوگوں کو سلاطین اسلام نے کچھ زمینیں دیدیں ان کے متعلق حضرت شیخ کے زمانہ میں بعض علماء نے یہ فتویٰ دیا کہ وہ اراضی ان کی ملک میں داخل نہیں ہوئی اور ان کی بیع و شراء جائز نہیں۔ اس کے رد کرنے کے لئے حضرت شیخ جلال تھانیسری نے یہ رسالہ لکھا جس میں یہ ثابت کیا کہ جو اراضی بصورت تملیک سلطان کی طرف سے کسی کو دیدی گئیں وہ اس کی ملک ہو گئیں اس کے مالکانہ تصرفات بیع و ہبہ اور وقف وغیرہ سب درست ہیں۔

حضرت شیخ کے چند جملے جو ابتداء رسالہ میں مرقوم ہیں یہ ہیں۔

وبعد فقد سبق الی ذہن بعض العلماء ان الامام اذا اعطی ارضاً لمستحق بوجه الملك لا تدخل فی ملكه (الی قولہ) فاردت ان اكتب لدفع شبهتهم شیئاً مما سئح لی۔

”بعض علماء کا ذہن اس طرف گیا ہے کہ سلطان مسلم اگر کوئی زمین کسی مستحق کو بصورت ملک دیدے تو وہ اس کی ملک میں داخل نہیں ہوتی۔ اس لئے میں نے ارادہ کیا ہے کہ ان کا شبہ دور کرنے کے لئے اپنے علم کے مطابق کچھ لکھوں۔“

لیکن ہمارے مذکورہ بیان اور رسالہ القول الماضی کی تفصیل دیکھنے کے بعد یہ شبہ نہیں رہ سکتا کہ حضرت شاہ صاحب اور شیخ جلال قدس سرہ کے فتوؤں میں تناقص یا تعارض ہے کیونکہ اس میں معلوم ہو چکا ہے کہ عطاء جاگیر کی مختلف صورتیں ہوتی تھیں کہ بدون تملیک اور کہیں بصورت تملیک حضرت شاہ صاحب نے پہلی قسم کا حکم تحریر فرمایا ہے اور لفظ خراج آں زمین بآنبہائی دہند۔“ میں اس کی طرف اشارہ بھی موجود ہے اور حضرت شیخ جلال نے قسم دوم کی جاگیروں پر کلام فرمایا ہے اور لفظ بوجه الملك سے اس کی طرف اشارہ بھی فرمایا ہے اس لئے دونوں میں کوئی تعارض نہیں۔ اب غور طلب یہ بات رہ جاتی ہے کہ جاگیروں کے علاوہ باقی عام اراضی بند ملک ملک مالکان اراضی ہے یا ملک حکومت۔ اس کے متعلق حضرت صاحب قدس سرہ نے تو صرف علماء کا اختلاف اور ان میں سے متقدمین کا فیصلہ بر ملکیت زمینداروں اور حضرت شیخ جلال وغیرہم کا بر عدم ملکیت نقل فرما کر خود کسی جانب کے اختیار و ترجیح کی تصریح نہیں فرمائی۔ البتہ حکم مسئلہ جو بیان فرمایا اس سے ملکیت اصل مالکان کی مستفاد ہوتی ہے جس کی طرف فتویٰ کے الفاظ ذیل مشیر ہیں۔

”ورقبہ آں زمین بر ملک مالک می ماند۔“

پھر حضرت شاہ صاحب قدس سرہ نے حضرت شیخ جلال قدس سرہ کے مسلک کی توجیہ میں جو

ارشاد فرمایا۔

”اراضی بند دستور اراضی عراق موقوف بر ملک عامہ مسلمین ہے تخصیص است۔“ یہ بھی غور طلب ہے کیونکہ اس کا مقتضی تو یہ ہے کہ اراضی بند کا حکم ملکیت کے بارہ میں حضرت شیخ جلال کے نزدیک وہی ہے جو اراضی عراق کا حکم ہے اور یہ معلوم و معروف ہے کہ اراضی عراق کے متعلق تحقیق ائمہ حنفیہ کی یہ ہے کہ وہ سب ملک زمینداران ہیں جیسا کہ رسالہ القول المباحی میں اس کے شواہد نقل کئے گئے ہیں اور ہدایہ کی عبارت اس کے متعلق خود رسالہ حضرت شیخ جلال میں اس طرح مذکور ہے:-

وان شاء اقر اہله عليه ووضع عليهم الجزية و علی اراضیہم
الخراج كذلك فعل عمر رضی اللہ عنہ بسواد العراق بموافقة من
الصحابہ ولم یحمد من خالفه۔

ترجمہ: ”اور امام کو اختیار ہے اگر چاہے تو مالکان اراضی ہی کو ان پر برقرار و بدستور رکھے اور ان پر جزیہ اور ان کی اراضی پر خراج مقرر کر دے۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے سواد عراق کے ساتھ بموافقت صحابہ یہی عمل فرمایا اور جس کسی نے اس میں اختلاف کیا اس کا اختلاف پسند نہیں کیا گیا۔“

البتہ حضرت امام مالک کے نزدیک اراضی عراق وقف ہیں ملک نہیں۔ اور حنفیہ کی طرف جو بعض حضرات نے ان زمینوں کا وقف ہونا منسوب کیا ہے جیسے ابن حزم نے مکلی میں لکھا ہے اس میں ساتھ ہی اس کا اظہار بھی کر دیا گیا ہے جو ملک کے منافی نہیں۔ اور بمنزلہ وقف اس بنا پر ہے کہ ان اراضی کا خراج عامہ مسلمین کے لئے ہمیشہ ہمیشہ مثل اوقاف کے قائم و دائم رہے گا جیسا کہ باب اول القول الماضی میں اس کی تفصیل و توضیح گذر چکی ہے۔

الغرض اراضی بند و اگر اراضی عراق کے مثل قرار دیا جائے تو اس کا مطلب حنفیہ کے مذہب پر یہی ہوتا ہے کہ یہ اراضی اصل مالکان اراضی کی ملک، ان کو وقف کہنا حنفیہ کے نزدیک توسعاً و مجازاً ہے۔ اس صورت میں تو اراضی بند کے بارے میں پھر کوئی اختلاف ہی نہیں رہتا۔ اس لئے ضرورت ہے کہ حضرت شیخ جلال قدس سرہ کے رسالہ پر غور کیا جائے کہ ان کا محصل کلام کیا ہے۔

حضرت شیخ جلال تھانیسری کی تحقیق در بارہ اراضی ہند

جیسا اوپر مذکور ہوا کہ حضرت شیخ جلال قدس سرہ کی تصنیف کا محرک ایک حادثہ ہے جو ان کے

زمانہ میں پیش آیا وہ یہ کہ وہ اراضی جو پہلے ہندوؤں کے قبضہ اور ملک میں تھی، اسلامی فتوحات کے بعد سلاطین اسلام نے ان میں سے کچھ زمینیں بعض اہل استحقاق مسلمانوں کو بطور ملک عطاء کر دیں اس زمانہ کے بعض علماء نے اس کے عدم جواز کا فتویٰ اس بناء پر دیا کہ اسلامی فتح کے بعد جبکہ مالکان اراضی ہندوؤں کو ان کی زمینوں پر فاتحین اسلام نے قائم و برقرار رکھا تو وہ ہی اپنی زمینوں کے مالک رہے۔ اب سلاطین کو یہ حق حاصل نہیں کہ یہ زمینیں عطیہ میں مسلمانوں کو دے دیں۔ اس لئے جن لوگوں کو یہ زمینیں دی گئی ہیں وہ ان کے مالک نہیں ہوئے۔ ان کی بیع و شراء اور جملہ مالکانہ تصرفات غلط اور ناجائز ہیں۔ اس پر حضرت شیخ جلال تھانیسری نے یہ رسالہ ان لوگوں کے رد میں تحریر فرما کر یہ ثابت کیا کہ سلاطین اسلام کا یہ تصرف جائز و نافذ ہے اور اصحاب عطیات ان اراضی کے مالک ہیں ان کے مالکانہ تصرفات درست ہیں۔

دوسرے، علماء کے فتویٰ کا مدار اس پر تھا کہ جب مالکان سابق برقرار رکھے گئے تو اراضی ان کے ملک میں تھیں ان کو ملک سے نکال کر مسلمانوں کے عطیات میں دے دینا درست نہیں اس لئے حضرت شیخ نے اس پر مختلف وجوہ سے کلام فرمایا۔

اول:..... یہ کہ فتح کے بعد جو ہندو ان اراضی پر قابض ہوئے یہ درحقیقت اصل مالکان اراضی یا ان کی اولاد نہیں تھے بلکہ مالکان اراضی جنگ کے وقت کچھ ہلاک ہو گئے تھے کچھ منتشر ہو گئے دوسرے ہندوؤں نے ان کی اراضی پر ناجائز قبضہ جما لیا۔ ظاہر ہے کہ یہ قبضہ کسی مذہب میں جائز اور مفید ملک نہیں ہو سکتا۔ اس لئے یہ زمینیں لاوارث زمینوں میں داخل ہو کر بیت المال کا حق قرار پائیں جس میں امام کو اختیار ہے کہ مستحقین کو جائگیر میں بطور ملک یا محض انتفاع دے دے۔ حضرت شیخ کے الفاظ اس بارہ میں یہ ہیں۔

فاذا ثبت هدا ثبت كون الاراضى عارية لا يعرف لها مالك

لعامة المسلمين۔ (ص ۲)

ترجمہ: ”اور جب یہ ثابت ہو گیا کہ اصل مالکان اراضی ان کو چھوڑ کر ہلاک یا لاپتہ ہو گئے تو

ثابت ہوا کہ یہ اراضی لاوارث رہی جو عامۃ المسلمین (بیت المال) کا حق ہیں“

دوم:..... اگر یہ تسلیم کر بھی لیا جائے کہ یہ لوگ مالکان اراضی کی اولاد اور ان کے وارث بھی ہیں تو صورت ان کے قبضہ کی یہ رہی ہے کہ جنگ کے وقت مالکان اراضی ان زمینوں کو چھوڑ کر منتشر ہو گئے پھر سکون کے وقت ان کی اولاد میں سے کچھ لوگ کہیں کچھ کہیں آباد ہوئے ان میں بعض

اپنی زمینوں پر بھی آگئے۔ تو ظاہر ہے یہ صورت وہ نہیں جس کو فقہاء کی اصطلاح میں اقرار اہلہا علیہا کہا جاتا ہے یعنی من جانب سلطان مالکان اراضی کی ملکیت برقرار رکھنے کا حکم، بلکہ یہ ایک قسم کے سکوت و اہمال کی صورت ہے جس سے ملک ان لوگوں کی زمینوں پر ثابت نہیں ہوتی۔ حضرت شیخؒ کے الفاظ اس کے متعلق یہ ہیں۔

ولو سلم فی بعض المحال علی وجه الاحتمال کون بعض هؤلاء الکفار من اولاد الکفرة اللتی كانت قبل عهد الاسلام فی ذلك الموضع مع انه غیر معلوم لنا لما اعلم ولا یسمع ولا یرى صورة الاقرار لتلك الکفرة اذ کفرة البلاد الهند لتجادیهم فی الکفر و تعنتهم فی الشریعة قلما یمیلون الی الانقیاد و قبول الجزیة بل یقاتلون مکابرة مع اهل الاسلام فیقتل بعضهم و یوسر البعض و ینهزم الباقون فبقیت الاراضی مهملة متروکة غیر مقسومة علی الغانمین و لامقررة علی الکفار ثم یجئ بعد مدة مدیده من بقى منهم فیسکن بعض منهم فی مسکنه و البعض فی قرية اخرى و معلوم ان هذا الصورة لیست بصورة التقریر فلا یدخل الاراضی فی ملک الکفار عندابی حنیفة و اصحابه ایضاً۔

”اور اگر بعض مواقع میں بطور احتمال یہ بھی تسلیم کر لیا جائے کہ قابضین اراضی میں سے بعض انہیں کفار کی اولاد ہیں جو عبد اسلام سے پہلے ان زمینوں کے مالک تھے حالانکہ ایسا ہونا ہمیں معلوم نہیں اور یہ بات نہ سنی گئی نہ دیکھی گئی کہ ان کفار کو منجانب سلطان ان کی زمینوں پر قائم و برقرار رکھا گیا ہو کیونکہ (یہ صورت قبول اطاعت و جز یہ پر موقوف ہے اور) کفار بلاد ہند نے اپنے کفر میں سخت ہونے اور اسلام سے مخالف ہونے کا سبب اطاعت اور قبول جز یہ کی طرف بہت کم مائل ہوتے ہیں جبکہ عناد اہل اسلام کے ساتھ جنگ و جدال جاری رکھتے ہیں تو ان میں سے کچھ قتل ہو جاتے ہیں کچھ قید کر لئے جاتے ہیں کچھ بھاگ جاتے ہیں پھر ان کی زمینیں ابھام و اجمال کی حالت میں رہ جاتی ہیں نہ وہ غانمین میں تقسیم ہوتی ہیں اور نہ ملکیت کفار کے بحال و بدستور رہنے کا کوئی اعلان ہوتا ہے۔ پھر بعد مدت مدیدہ کے ان میں سے باقیماندہ

لوگ آتے ہیں اور بعض اپنے گھروں میں آکر آباد ہو جاتے ہیں بعض دوسری بستیوں میں بس جاتے ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ یہ صورت تقریر علی الارض کی نہیں ہے اس لئے یہ اراضی ابوحنیفہؒ اور ان کے اصحاب کے مذہب پر بھی کفار کی ملک میں داخل نہیں ہوتی۔“

سوم:..... اور اگر بالفرض منجانب سلطان و امام ان کفار کو ان کی زمینوں پر بحال و برقرار رکھنا بھی تسلیم کر لیا جائے اور یہ بھی بطور احتمال کے مان لیا جائے کہ قابضان اراضی انہی کفار کی اولاد و وارث ہیں جن کو منجانب امام برقرار رکھا گیا تھا تو اب مسئلہ مختلف فیہا ہو جاتا جس میں حنفیہ کے نزدیک اراضی ان کفار کی ملک میں داخل ہوتی ہیں اور شافعیہ کے نزدیک داخل نہیں ہوتیں جیسا کہ عام کتب فقہ میں یہ اختلاف منقول و معروف اور جانبین کے دلائل مذکور ہیں (جن میں سے بعض کو حضرت شیخؒ نے بھی اس جگہ نقل فرمایا ہے اور پھر فرمایا کہ بہر حال) یہ مسئلہ اجتہاد یہ مختلف فیہا ہے۔ اور یہ قاعدہ مسلم ہے کہ مسئلہ مجتہد فیہا میں اگر قاضی یا امام کسی ایک جانب فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے اور اگر یہ فیصلہ کسی عالم شافعی محقق کے فتویٰ پر کیا گیا ہے تو یہ فیصلہ اب متفق علیہ ہو جاتا ہے لہذا صورت مذکورہ میں جب امام نے ان زمینوں کو عطیات مستحقین میں دینے کا حکم صادر کر دیا تو زمینیں ان کی ملک میں باتفاق داخل ہو گئیں۔ حضرت شیخ کے الفاظ یہ ہیں۔

فاذا اء لی الامام من جنس هذه الاراضی مستحقاً بوجه الملك حاکماً بقوله يصير متفقاً عليه و تدخل الارض فی ملکہ و یكون الخراج بتسویغ الامام مسوً غالہ ایضاً۔ (ص ۷)

”پس جب اس قسم کی اراضی امام نے کسی مستحق کو امام شافعی کے قول پر فیصلہ کر کے بطور ملک دے دیں تو یہ حکم دونوں مذہبوں میں متفق علیہ ہو گیا اور زمین اس شخص کی ملک میں داخل ہو گئی جسکو دی گئی ہے اور امام نے اگر اس کا خراج بھی اس کے لئے معاف کر دیا ہے تو وہ بھی شرعاً معاف ہو گیا۔“

اس کے بعد حضرت شیخ نے اس مسئلہ کے تفصیلی دلائل پیش فرمائے ہیں کہ مسئلہ مختلف فیہا بین الائمہ میں جب قاضی یا امام کسی ایک جانب پر فیصلہ کر دے تو وہ فیصلہ متفق علیہ اور نافذ ہو جاتا ہے۔ چہارم:..... یہ کہ اگر یہ سب باتیں تسلیم اور فرض کر لی جائیں کہ امام نے اول فتح میں کفار مالکان اراضی سے اقرار اطاعت و خراج لے کر ان کی زمینوں پر بحال و برقرار رکھا اور یہ بھی مان لیا جائے کہ فی الحال جو لوگ قابض ہیں یہ انہی کے وارث ہیں اور حکم بر مذہب شافعی سے بھی قطع نظر

کی جائے تو کفار ہند کے عام حالات کا مشاہدہ یہ ہے کہ یہ لوگ عہد و اقرار پر قائم نہیں رہتے اور جو شرائط اہل ذمہ کے لئے ہیں ان کو بجا نہیں لاتے۔ اس لئے ان کے عہد کو پورا کرنا بھی امام کے ذمہ باقی نہیں رہتا۔ حضرت شیخ کے الفاظ یہ ہیں۔

ان کفرة الهند موصوفة بهذا الصفات القبيحة من الطعن في الاسلام واهله والشتيم والاهانة وغير ذلك فما هم الا بخارجين ① من الذمة۔ (ص ۸)

”کفار ہند ان صفات ذمہ کے ساتھ موصوف ہیں یعنی اسلام اور اہل اسلام پر طعن کرنا اور ان کو برا کہنا اور توہین کرنا وغیرہ۔ اس لئے وہ عہد ذمہ سے خارج ہیں۔“

اس کے بعد حضرت شیخؒ نے اپنے زمانہ کے چند اکابر علماء ارباب فتویٰ کے فتاویٰ اس امر کی تائید میں نقل فرمائے ہیں کہ امام نے جب کسی مستحق کو یہ زمینیں بطور عطیہ دے دیں تو اس کی ملک میں داخل ہو گئیں۔ ان سب حضرات نے اپنے فتاویٰ کا یہی صرف وجہ سوم کو قرار دیا ہے۔ یعنی اگرچہ مذہب حنفیہ پر یہ اراضی کفار مالکان سابق کی ملک تھیں اور اس لئے ان کا عطیہ کسی دوسرے کے لئے جائز نہیں ہونا چاہئے لیکن امام شافعی کے مذہب پر ملک ان کفار کی نہیں بلکہ ان کے مستحق غانمین اسلام ہیں اور مسئلہ مجتہد فیہا میں جب قاضی یا امام کسی ایک جانب پر فیصلہ کر دے تو وہ نافذ ہے۔ یہی فتویٰ اس دلیل کے ساتھ حضرت شیخؒ نے اپنے استاذ اور عم محترم سے نقل کیا ہے اور بعینہ یہی مضمون مولانا شیخ الہداد جو پوریؒ سے اور یہی مضمون ایک مبسوط کلام کے ساتھ شیخ طیبؒ سے نقل فرمایا ہے ان میں سے آخر الذکر فتویٰ زیادہ مدلل اور بہت سے فوائد پر مبنی ہے اس لئے اس کو اس جگہ پورا نقل کر دینا مناسب معلوم ہوا۔ وھو ہذا:-

فتویٰ استاذ مشائخ الہند شیخ محمد طیب رحمہ اللہ

استفتاء:..... چہ میفرمایند علماء دیندار و مفتیان شرع شعار کثر ہم اللہ تعالیٰ اندر آنچہ امام من له الولاية الكاملة بعض اراضی خراجیہ بعد تقریر امام سابق علی اہلہا لمصلحة راء انتزاع عن اہلہا میکند و مستحقاں را میدہد۔ من حیث الشرع الشریف امام مذکور انتزاع ارض موصوفہ عن اہلہا۔ ازیں جہت کہ مسئلہ تقریر ارض

① شاہ جلال کا مطبوعہ رسالہ بے حد انحطاط سے پر ہے اس لئے جہاں عربیت کی غلطی نظر آتی ہے وہ بظاہر غلطی کا تب ہے مگر احقر نے احتیاطاً انہی الفاظ کو باقی رکھا ہے یہاں بھی ”بخارجین“ کے بجائے ”خارجین“ صحیح ہے ۱۲ محمد شفیع عفی عنہ

موصوفہ بعد فتح ارض دارالحرب قہراً و غلبۃً مجتہد فیہا است جائز باشد یا نہ، وارض
موصوفہ بعد اعطاء در ملک معطیٰ لہ در آید یا نہ بکرم جواب فرمایند۔

الجواب:..... در ملک معطیٰ لہ۔ در آید۔ کتبہ طیب بیدہ۔ فی الکافی لیس
للامام ان يحول الخراج المؤظف وهو ما اقرالى المقاسمة
وهو اخذ بعض الخراج نصفاً او ثلثاً الا برضا اهله لان فيه
نقض العهد وهو حرام۔ فان فعله جبراً فعزل و ولى
اخرى رأى خلافه۔ ان كانوا قوماً قبلوا الذمة طوعاً ابطل
الثانى حكم الاول لانهم قبلوا الذمة بشرط فيجب مراعاته
ولا يصح تغييره۔ وان كانوا قوماً قبلوا الذمة قهراً قرره لانه
مجتهد فيه فبين العلماء اختلاف فى ارض فتحت عنوة
قال بعضهم عبيد المسلمين والا راضى مملوكة لهم وما
وضع عليهم كضريبة يضربها السيد على عبده فان شاء زاد
عليه وان شاء نقص وهكذا قالوا فى سواد العراق وعندنا
هم احرار وارضيتهم مملوكة لهم فان كان الامر كما قال
فللامام ان يزيد او يحول من وظيفة الى وظيفة والافقضاء
الاول صادق موضع الاجتهاد فننفذ فلا يكون لغيره
ابطاله۔

وفيه ايضاً فى باب الغنائم وقسمتها واذفتح الامام بلدة
عنوة اى قهراً فهو بالخيار ان شاء خمسها وقسم الباقي
بين الغانمين كما فعل رسول الله ﷺ بخيبر وان شاء من بها
على اهلها وتركهم احراراً الى الاصل ذمة للمسلمين
والاراضى مملوكة لهم وجعل الجزية عليهم والخراج
على اراضيهم وقال الشافعى له ذلك فى الرقاب ولكنه
يقسم الاراضى ولا يتركها فى ايديهم بالخراج لان
الاراضى صارت حقاً للغانمين عندكم وملكا لهم عندى

بالاستیلاء فلايجوز ابطال ملكهم او حقهم اصلا بالقتل
فبالعوض القليل اولی انتھی۔

خلاصہ تحقیق حضرت شیخ جلالؒ

آخر میں حضرت شیخ جلالؒ نے اپنی تحقیق کا خلاصہ یہ بیان فرمایا کہ اراضی ہند کسی ایک قسم کی نہیں بلکہ مختلف انواع و اقسام پر ہیں جن کے آٹھ نمبر تحریر فرمائے۔

(۱) اصل مالک زمین لاوارث مر گیا کسی دوسرے نے قبضہ کر لیا پھر اس دوسرے شخص قابض کے وارث ملکیت کے مدعی ہو گئے ظاہر ہے کہ یہ اراضی ان کی ملک نہیں ہو سکتی۔

(۲) سلطنت اسلامیہ کے ضعف کے وقت میں بعض ظالم و غاصب لوگوں نے اصل مالکان اراضی کو جبراً ان کی زمینوں سے نکال کر خود قبضہ کر لیا جیسے علاقہ تھانیسر میں چوہان اور تودرانہ قوموں نے دوسری قوموں کے ساتھ ایسا معاملہ کیا ظاہر ہے کہ یہ اراضی بھی ان غاصبین کی ملک نہیں قرار پا سکتی۔

(۳) وہ زمینیں جو امام نے اول فتح میں بعض غاصبین یا مستحقین کو دے دیں تو اس قسم کی اراضی بیشک ان کی ملک میں داخل ہو جائیں گی۔ اور عسری ہوں گی جیسا کہ بہت سے دیہات و قصبات میں ایسی صورتوں کا واقع ہونا معروف و مشہور ہے۔

(۴) افتادہ غیر آباد زمین جس پر کوئی متصرف نہیں۔ مگر اس کا قابض سابق معلوم ہے سو اس پر اگر کوئی دوسرا شخص قبضہ کر لے گا تو قابض ثانی کی ملک ہو جائے گی۔

(۵) غیر آباد زمین جس کا کوئی قابض سابق معلوم نہیں اس پر اگر کسی نے باجرات امام قبضہ کر کے آباد کر لیا تو وہ اس کی ملک میں داخل ہو جائے گی اور بلا اجازت امام آباد کیا تو صاحبین کے نزدیک پھر بھی ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ملک نہیں ہوگی۔

(۶) وہ زمین جو اصل سے معطل غیر مزروع غیر آباد ہے اور کوئی مالک معروف نہیں تو اگر یہ زمین امام نے کسی شخص کو دے دی اور اس کا خراج بھی اس کو معاف کر دیا تو یہ زمین اس شخص کی ملک ہو جائے گی، خراج بھی معاف ہوگا۔

(۷) وہ زمین جو مزروع اور قابل کاشت ہے مگر بعد فتح کے اس کا کوئی مالک معلوم نہیں تو اگر یہ زمین امام نے کسی شخص کو بطور ملک دے دی تو وہ اس کا مالک ہو جائے گا اور بدون تملیک

کے محض اس کا خراج دے دیا تو وہ زمین کا مالک نہ ہوگا بلکہ صرف وہ خراج کا مستحق ہوگا۔
 (۸) وہ مزروع یا غیر مزروع زمین جس کا کوئی مالک معلوم و معروف ہے اگر امام نے کسی شخص کو اس زمین کی کاشت کی اجازت دے دی تو یہ زمین اس کی ملک میں داخل ہوگی۔
 حضرت شیخ جلال قدس سرہ نے اراضی ہند کی اقسام مذکورہ کی تفصیل لکھ کر بطور خلاصہ کلام ارشاد فرمایا۔

ثم اعلم ان الاراضی اذا كانت علی هذه الانواع المختلفة
 الّتی سبق ذکرها لا يجوز الحکم بملکیتها او بعدم ملکیتها
 ما لم يعلم انها من ای الانواع فاذا علم وجه الیقین علی نوع
 معین من الانواع حکم علی ذلك النوع المعین واما قبل
 العلم بذلك فلا یبادر الی الفتوی فان ذلك منہی عنه (ص ۱۲)

پھر سمجھئے کہ جب اراضی ہند انہی مختلف انواع و اقسام پر ہیں جن کا ذکر اوپر آیا ہے تو ان کی ملکیت یا عدم ملکیت کا حکم علی الاطلاق جائز نہیں جب تک یہ نہ معلوم ہو جائے کہ یہ کس نوع میں داخل ہے اور جب کسی زمین کے متعلق کسی خاص نوع میں داخل ہونا یقینی طریقہ سے معلوم ہو جائے اس وقت بھی خاص اس نوع معین پر حکم کیا جائے (علی الاطلاق نہیں) اور اس کا علم ہونے سے پہلے فتویٰ دینے میں جلدی نہ کی جائے کہ یہ ممنوع ہے۔

معلوم ہوا کہ حضرت شیخ کا اصل منشاء اور مقصود کلام اس رسالہ میں یہ نہیں کہ ہندوستان کی زمینوں کو مطلقاً غیر مملوک ثابت کریں بلکہ ایسے حکم سے شیخ نے خود منع فرمایا ہے۔ شیخ کی غرض اصلی اس جگہ یہ ہے کہ امام نے اگر کچھ اراضی مستحقین کو بطور ملک دے دیں تو وہ ان کی ملک میں داخل ہو جائیں گی۔ امام کے اس فیصلہ پر مالکان سابق کی ملکیت کی بناء پر اعتراض اور فیصلہ کو غیر نافذ قرار دینا درست نہیں ہے اور یہ فیصلہ اپنی جگہ پر بلاشبہ صحیح اور درست ہے جس کو حضرت شیخ کے زمانے میں اس وقت کے مشاہیر علماء ارباب فتویٰ شیخ الہداد جو پوری۔ شیخ طیب۔ مولانا محمد مفتی وغیرہم نے بھی قبول فرمایا۔ فرق صرف یہ رہا کہ ان علماء نے اس فیصلہ کی بنیاد اس پر رکھی کہ ان اراضی پر بتقریر امام مالکان سابق کی ملکیت تسلیم ہونے کے باوجود امام کا یہ فیصلہ اس لئے درست ہے کہ مالکان سابق کی ملکیت بتقریر امام مسئلہ مجتہد فیہا ہے۔ اور قضاء قاضی و حکم امام مسئلہ مجتہد فیہا میں بہر دو جانب نافذ ہو جاتے ہیں۔

اور حضرت شیخ جلالؒ نے اس پر مزید یہ بھی اضافہ کیا کہ مالکان سابق کی ملکیت بھی اراضی ہند میں متیقن طریق سے ثابت نہیں بلکہ اس میں بہت سے احتمالات ہیں جنکی رو سے امام ابو حنیفہؒ کے نزدیک ان کی ملکیت ثابت نہیں ہوتی۔ پھر اس کی بھی تصریح فرمادی کہ ہم عدم ملکیت کا فیصلہ بھی علی الاطلاق نہیں کرتے۔

جس سے واضح ہو گیا کہ جمہور علماء ہند اور حضرت شیخ جلالؒ قدس سرہ کے فیصلہ میں درحقیقت کوئی بنیادی اختلاف نہیں۔ کیونکہ حضرت شیخ بھی تمام اراضی ہندوستان کے متعلق نہ علی الاطلاق ملکیت کا حکم فرماتے اور نہ عدم ملکیت کا بلکہ مختلف انواع پر تقسیم کر کے بعض میں ملکیت بعض میں عدم ملکیت ان کی تحقیق ہے اور یہی فیصلہ جمہور علماء ہند کا ہے۔ تفصیلات میں البتہ کچھ اختلاف رہے گا جس کی تشریح یہ ہے کہ حضرت شیخؒ کے بیان ۱ کے موافق اقسام مذکورہ میں سے زیادہ تر دو قسمیں عام اراضی ہند میں پائی جاتی ہیں اول یہ کہ مالکان سابق ہلاک یا لاپتہ ہو گئے تو باتفاق علماء یہ زمینیں اراضی بیت المال میں داخل اور غیر مملوک قرار پائیں گی۔ دوسری یہ کہ ابتداء فتح میں مالکان اراضی اپنی اراضی چھوڑ کر منتشر ہو گئے پھر مدتوں کے بعد بعض آئے اور اپنی زمینوں پر قابض ہو گئے۔ اور تصرف کرنے لگے۔ یہ صورت حضرت شیخ کے نزدیک تقریر امام میں داخل نہیں جس سے ان کی ملکیت برقرار سمجھی جائے، بلکہ حضرت شیخ نے اس کو اہمال و ابہام کی صورت قرار دی ہے۔ دوسرے علماء اس کو تقریر عملی قرار دے کر ملکیت کے قائل ہیں۔ بالخصوص اگر ان لوگوں نے ان زمینوں میں مالکانہ تصرفات بیع و ہبہ وغیرہ کے کر لئے یا ان کے مرنے پر ان کی میراث میں تقسیم ہوئی اور حکومت اسلامیہ نے ان کے ان تصرفات کو جائز و برقرار رکھا۔ تو اگرچہ حضرت شیخ کے کلام میں اس کی تصریح نہیں مگر ظاہر یہ ہے کہ اس کو حضرت شیخؒ بھی تقریر امام میں داخل اور موجب ملکیت قرار دیں گے جیسا کہ علامہ شامی کی تحقیق جو عنقریب آتی ہے اس سے بوضاحت ثابت ہوگا۔

الحمد للہ کہ مذکور الصدر بیان میں حضرت شیخ جلالؒ قدس اللہ تعالیٰ سرہ کے رسالہ اراضی کے پورے مضامین بھی مع مختصر شرح و توضیح کے اپنے علم و فہم کے موافق آ گئے جس کی ضرورت تھی کیونکہ یہ رسالہ اس قدر غلط اور مسخ شدہ چھپا تھا کہ اس سے محصل کلام کا پتہ چلانا آسان نہ تھا۔ اس ناکارہ نے دوسری کتابوں کی طرف مراجعت کر کے حسب استطاعت اس کی تصحیح کر لی جس سے مضمون کلام معلوم ہو سکا۔ وبالله التوفیق۔

علامہ شامی کی تحقیق اراضی مصر و شام کے متعلق

علامہ ابن عابدین شامیؒ نے ردالمحتار باب العشر والخراج میں اس مسئلہ پر نہایت تحقیق و تفصیل کے ساتھ بحث فرما کر ثابت کیا ہے کہ اس قسم کی اراضی جن میں اصحاب اراضی مدت دراز سے مالکانہ تصرفات کرتے چلے آئے ہیں۔ اگرچہ ان کی سند ملکیت و سبب ملکیت معلوم نہیں تو ان کا یہ قبضہ و تصرف ہی دلیل سمجھا جائے گا باتفاق مذاہب اربعہ کسی امام و امیر کو یہ حق حاصل نہیں ہے کہ بلا کسی حجت شرعیہ کے یہ اراضی ان کے قبضہ سے نکال دے یا بیت المال میں داخل کر لے اور کسی امام و امیر کو یہ بھی حق نہیں ہے کہ ان لوگوں سے ملکیت کی سندوں اور ثبوت کا مطالبہ کرے۔ بلکہ ثبوت اس شخص کے ذمہ ہے جو ان کی عدم ملکیت کا دعویٰ کرے اور ان کی ملک سے نکالنا چاہے علامہ شامی کے کلام سے ضروری اجزاء اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں۔ درمختار میں بحوالہ فتح القدیر اراضی مصر و شام وغیرہ کے متعلق یہ نقل کیا گیا کہ وہ زمینداروں کی ملک نہیں اور درمختار نے اس کا سبب بطور احتمال یہ بیان کیا کہ شاید ان اراضی کے اصلی مالکان لا وارث فوت ہو گئے اس لئے ان کی زمینیں اراضی بیت المال میں داخل ہو گئیں۔ درمختار کے الفاظ یہ ہیں۔

وفی الفتح الماخوذ الآن من اراضی مصر اجرة لاخراج
الاترى انها ليست مملوكة للزراع كانه لموت المالكين
شيئا فشيئا بلا وارث فصارت لبیت المال۔
علامہ شامیؒ نے اس پر نہایت تفصیل کے ساتھ ردِ بلوغ فرماتے ہوئے لکھا ہے۔

لكن عدم ملك الزراع فى الاراضى الشامية غير معلوم لنا الا
فى نحو القرى والمزارع الموقوفة او المعلوم كونها لبیت
المال اما غيرها فنراهم يتوارثونها ويبيعونها جيلا بعد جيل۔

”ارضی شامیہ کا غیر مملوکہ زمینداران ہونا ہمیں معلوم نہیں بجز خاص مزارع موقوفہ یا ان اراضی کے جنکے متعلق اراضی بیت المال ہونا معلوم و معروف۔ باقی عام اراضی کو ہم دیکھتے ہیں کہ برابر لوگوں کی میراث میں تقسیم ہوتی ہیں اور نسلاً بعد نسل بیع و شراء کرتے چلے آئے ہیں۔“

اس کے بعد ثبوت میں علامہ شامیؒ نے فتاویٰ خیریہ سے بحوالہ تارخانہ نقل فرمایا

ففى التارخانیه و کثیر من کتب المذهب و ارض الخراج

مملوكة و كذلك ارض العشر يجوز بيعها وايقانها وتكون ميراثاً كسائر املاكه (الى قوله) فاذا ادعى واضع اليد الذي تلقىها شراءً او ارثاً او غيرهما من اسباب الملك انها ملكه وان يؤدى خراجها فالقول له وعلى من يخاصمه فى الملك البرهان۔

”تارخانیہ اور بہت سی کتب مذہب میں ہے کہ خراجی زمین اور اسی طرح جو عشری مملوک ہے ان کی بیع و شراء اور وقف بھی جائز ہے اور وہ تمام املاک کی طرح وراثت میں تقسیم ہوتی ہے۔ تو جب کوئی قابض زمین جس نے اس کو خریدا ہے یا وراثت وغیرہ اسباب ملک سے حاصل کیا ہے یہ دعویٰ کرے کہ وہ میری ملک ہے اور میں اس کا خراج ادا کرتا ہوں تو اس کا قول معتبر ہے اور بارثوت اس شخص کے ذمہ ہے جو اس کی ملکیت میں جھگڑا کرے۔“

اس کے بعد علامہ شامی فتاویٰ خیریہ کی تقریر کی مزید تائید کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

ولا يخفى انه كلام حسن جار على القواعد الفقهية وقد قالوا ان وضع اليد والتصرف من اقوى ما يستدل به على الملك ولذا تصح الشهادة انها ملكه۔

”پوشیدہ نہیں ہے کہ یہ کلام درست و صحیح قواعد فقہیہ پر منطبق ہے کیونکہ فقہاء نے فرمایا ہے کہ قبضہ اور تصرف سب سے زیادہ قوی دلیل ملکیت کی ہے اور اسی لئے (قابض متصرف کے حق میں گواہی دینا درست ہے کہ وہ اسکی ملک ہے۔“

اس کے بعد صاحب درمختار کے اس قول پر کہ یہ زمینیں مالکوں کے لاوارث مر جانے کے باب اراضی بیت المال میں داخل ہو گئی رد کرتے ہوئے فرمایا۔

فاذا كانت مملوكة لاهلها فمن اين يقال انها صارت لبیت المال باحتمال ان اهلها كلهم ماتوا بلا وارث فان هذا الاحتمال لا ينفي الملك الذى كان ثابتاً۔

”پس جب یہ اراضی مملوک ہوئی تو یہ کیسے کہا جاسکتا ہے کہ وہ بیت المال کی ہو گئی اس احتمال پر کہ ان کے مالک سب کے سب لاوارث مر گئے کیونکہ یہ احتمال اس ملک کو زائل نہیں کر سکتا جو پہلے سے ثابت تھی۔“

اس کے بعد علامہ شامی نے بتلایا کہ اگرچہ اراضی مصر و شام کی ملکیت اور وقفیت میں ائمہ کا

اختلاف ہے لیکن جن اراضی پر لوگوں کا قبضہ و تصرف مالکانہ مدت دراز سے ثابت و متواتر ہے ان کے متعلق علماء مذاہب اربعہ سب متفق ہیں کہ وہ اراضی ان کے قبضہ سے نکالنا کسی کے لئے جائز نہیں۔ اس پر امام تقی الدین سبکی کا فتویٰ بالفاظ ذیل نقل فرمایا۔

وهذا على مذهبنا ظاهر وكذا عند من يقول انها وقف على المسلمين فقد قال الامام السبكي ان الواقع في هذه البلاد الشامية والمصرية انها في ايدي المسلمين فلا شك انها لهم اما وقفا وهو الاظهر من جهة عمر رضي الله عنه واما ملكاً وان لم يعرف من انتقل منه الى بيت المال فان من بيده شيء لم يعرف من انتقل منه اليه يبقى في يده ولا يكلف بينه ثم قال من وجدنا في يده او ملكه مكاناً منها فيحتمل انه احب او حصل اليه وصولاً صحيحاً۔

”یہ بات ہمارے (یعنی حنفیہ کے) مذہب پر ظاہر ہی ہے (کیونکہ حنفیہ کے نزدیک تو اراضی مصر و شام اہل اراضی کی ملک ہی ہیں) اور جو لوگ ان کو وقف کہتے ہیں ان کے مذہب پر بھی یہ امر مسلم ہے جیسا کہ امام سبکیؒ نے فرمایا کہ بلاد مصر و شام کی اراضی میں جو صورت واقع ہے وہ یہ کہ وہ مسلمانوں کے قبضہ میں ہیں تو اس میں شبہ نہیں کہ وہ انہی کی اراضی ہیں خواہ وہ بطور وقف کے (ان کے قبضہ و تصرف میں ہیں) اور یہی زیادہ ظاہر ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ان کو وقف کر دیا تھا اور یا بحیثیت ملک کے۔ اگرچہ بات معروف نہ ہو کہ ان کی ملک میں کب اور کہاں سے منتقل ہوئی کیونکہ جو چیز کسی کے قبضہ میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ اس کے پاس کہاں سے آئی ہے تو بلاوجہ شرعی وہ اس کے قبضہ سے نہیں نکالی جاسکتی۔ اور نہ اس کو ثبوت پیش کرنے کی تکلیف دی جاسکتی ہے۔ پھر فرمایا کہ ہم جس شخص کے قبضہ یا ملک میں ان اراضی کا کوئی مکان پائیں اس میں یہ احتمال ہے کہ وہ اصل سے ارض موات ہو یہ شخص اس کو آباد کر کے مالک ہو گیا ہو یا اور کسی جائز طریقہ سے اس کی ملک میں آئی ہو۔“

اس کے بعد امام سبکیؒ کے قول مذکور پر محقق ابن حجر مکی شافعیؒ کی مزید توضیح و تائید بالفاظ ذیل منقول ہے۔

فهذا صريح في اننا نحكم لذوي الاملاك والاقواف ببقاء ايديهم على ما هي عليه ولا يضرنا كون اصل الاراضي ملكا

لبيت المال او وقفا على المسلمين لان كل ارض نظرنا اليها بخصوصها لم يتحقق فيها انها من ذلك الوقف ولا الملك لاحتمال انها كانت مواتا فاحييت وعلى فرض تحقق انها من بيت المال فان استمراراً ليد عليها والتصرف فيها تصرف الملاك في املاكهم او النظر فيما تحت ايديهم الا زمان المتطاولة قرائن ظاهرة او قطعية على اليد المفيدة لعدم التعرض لمن هي تحت يده وعدم انتزاعها منه۔

”امام سبکی کا یہ قول صریح ہے کہ ہم اصحاب ملک اور اصحاب وقف کے لئے ان کا قبضہ بدستور باقی رہنے کا حکم کریں گے اور اس حکم میں یہ بات مضر نہیں کہ اصل سے اراضی شام وقف یا ملک بیت المال ہوں۔ کیونکہ کسی خاص زمین کے متعلق یہ بات متحقق نہیں کہ یہ اسی وقف یا ملک بیت المال سے ہے۔ بوجہ اس احتمال کے کہ شاید یہ زمین ارض موات ہو۔ جس کو آباد کر کے اپنی ملک میں لایا گیا ہو۔ اور یہ بھی فرض کر لیا جائے کہ یہ خاص زمین بیت المال ہی کی زمین ہے تو پھر بھی اس پر زمانہ دراز سے قبضہ و تصرف اور ان میں مالکانہ یا متولیانہ تصرفات اس کے قرائن ظاہرہ یا قطعیہ ہیں کہ ان کا قبضہ ثابت ہے جس کا حکم یہ ہے کہ (بدرجہ ثبوت شرعی کے) ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے اور جس کے قبضہ میں ہے اس سے نہ نکالا جائے۔“

شیخ محقق ابن حجر مکیؒ کے زمانہ میں بعض سلاطین مصر نے ارادہ کیا تھا کہ ایسی زمینیں جن کی ملکیت کی کوئی سند قابضان اراضی کے پاس نہیں ہے ان کو ان کے قبضہ سے نکال کر اراضی بیت المال میں شامل کر لیں۔

یہ تقریباً وہی صورت تھی جس کو حضرت شیخ جلال تھانیسریؒ نے ابہام و اہمال کی صورت سے تعبیر فرمایا ہے۔ محقق ابن حجرؒ نے اس کی مخالفت کی کہ یہ قبضہ متوارث دلیل ملک ہے ان کے قبضہ سے نکالنا جائز نہیں۔ ان کے الفاظ یہ ہیں۔

اذا تقرر ذلك بان لك واتضح اتضحاً لا يبقی معه رية ان الاراضى التى فى ايدى الناس بمصر والشام والمجهول انتقالها اليهم تقر فى ايدى اربابها ولا يتعرض لهم فيها بشئ اصلاً لان الائمة اذا قالوا فى الكنائس المبنية للكفر انها تبقى

ولا يعترض لها عملاً بذلك للاحتمال الضعيف اى كونها فى
برية فاتصلت بها عمارة المصرفا ولى ان يقولوا ببقاء تلك
الاراضى بيد من هى تحت ايديهم باحتمال انها كانت مواتاً
فأُحييتْ او انها انتقلت اليهم بوجه صحيح۔

”جب تقریر مذکور ثابت ہوگئی تو حکم ذیل ایسا واضح ہو گیا کہ اس کے بعد کسی شک و شبہ کی گنجائش
نہیں رہتی وہ یہ کہ مصر و شام میں جو اراضی لوگوں کے قبضہ میں ہیں اور یہ معلوم نہیں کہ ان کی
طرف کب اور کہاں سے منتقل ہوئی تو ان اصحاب اراضی کو انکی اراضی پر برقرار رکھا جائے گا اور
ان سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا کیونکہ ائمہ فقہاء نے کفار کے (معابد) گر جا اور مندروں کے
بارہ میں جو شہر کے اندر واقع ہیں یہ حکم دیا کہ ان کو بدستور باقی رکھا جائے محض اس احتمال پر کہ
اول وہ کسی قریہ یا جنگل میں ہوں پھر شہر کی آبادی متصل ہو کر وسط شہر میں آگئے ہوں تو یہ بدرجہ
اولیٰ قابل قبول ہے کہ جو اراضی لوگوں کے قبضہ و تصرف میں ہیں ان کو بدستور باقی رکھا جائے۔
اس احتمال پر کہ وہ اصل سے ارض موات ہو، ہوں ان کو آباد کر لیا گیا ہو اور کسی جائز طریقہ سے ان
کی طرف منتقل ہوئی ہوں۔“

اور محقق ابن حجرؒ سے پہلے اسی قسم کا ایک واقعہ ملک طاہر بیرس کے زمانہ میں پیش آیا تھا کہ اس
نے یہ فرمان جاری کیا تھا کہ جن لوگوں کے قبضہ میں مصر کی زمینیں ہیں وہ اپنی ملکیت کا ثبوت
بذریعہ اسناد پیش کریں ورنہ ہم یہ زمینیں ان کے قبضہ سے نکال کر اراضی بیت المال میں شامل کر
لیں گے تو اس زمانہ کے شیخ الاسلام امام نوویؒ اس ظلم کے ازالہ کے لئے کھڑے ہوئے اور اس کو
بتلایا کہ ایسا کرنا غایت جہل و عناد اور ظلم ہے۔ علماء اسلام میں سے کسی کے نزدیک جائز نہیں ان
کے الفاظ یہ ہیں۔

ان ذلك غاية الجهل والعناد و انه لا يحل عند احد من علماء
المسلمين بل من فى يده شئ فهو ملكه لا يحل لاحد
الاعتراض عليه ولا يكلف اثباته ببينة۔

”یہ بات انتہائی جہل اور عناد ہے اور یہ علماء اسلام میں سے کسی کے نزدیک حلال نہیں بلکہ جس
شخص کے قبضہ مالکانہ میں جو چیز ہے وہ اس کی ملک ہے کسی کو (بلاوجہ شرعی) اس پر اعتراض
کرنے کا حق نہیں اور اس کو ملکیت کا ثبوت پیش کرنے کے لئے مکلف نہیں بنایا جاسکتا۔“

شیخ الاسلام امام نوویؒ برابر سلطان طاہر بیبرس کو اس بارہ میں وعظ و نصیحت کرتے رہے یہاں تک کہ سلطان نے یہ فرمان واپس لے لیا۔

محقق ابن حجرؒ نے ملک طاہر بیبرس اور شیخ الاسلام نوویؒ کا یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد اس مسئلہ کے اجماعی اور مذاہب اربعہ میں متفق علیہ ہونے کو بالفاظ ذیل بیان فرمایا۔

فہذا الخبر الذی اتفقت علماء المذاهب علی قبول نقله والاعتراف بتحقيقه وفضله نقل اجماع العلماء علی عدم المطالبة بمستند عملاً بالید الظاهر فیہا انہا وضعت بحق۔

”یہ خبر جس کے قبول کرنے اور اس کے فضیلت کا اعتراف کرنے پر تمام مذاہب کے علماء متفق ہیں۔ یہ اجماع علماء کی نقل ہے اس بات پر کہ ان لوگوں سے ملکیت کا ثبوت طلب نہیں کیا جا سکتا۔ بلکہ قبضہ ظاہر و متواتر کو جائز قبضہ قرار دیا جائے گا۔“

ان تمام وقائع اور تحقیقات امام سبکیؒ و ابن حجر مکیؒ شافعی و شیخ الاسلام نوویؒ شافعی کو نقل کرنے کے بعد علامہ ابن عابدین شامیؒ فرماتے ہیں۔

قلت فاذا كان مذهب هؤلاء الاعلام ان الاراضی المصریة والشامیة اصلها وقف علی المسلمین اولیت المال ومع ذلك لم یجیزوا مطالبة احد یدعی شیئاً انه ملكه بمستند یشهد له بناء علی احتمال انتقاله الیه بوجه صحیح فكیف یصح علی مذهبنا بانها مملوكة لاهلها اقروا علیها بالخراج كما قد مناه۔

”میں کہتا ہوں کہ جب ان (شافعی المذہب) بزرگوں کا مذہب اصل سے یہ ہے کہ مصر و شام کی اراضی اصل میں مسلمانوں پر وقف یا ملک بیت المال ہیں اور اس کے باوجود یہ حضرات قابضین اراضی سے ملکیت کا ثبوت مانگنا بھی جائز نہیں رکھتے بلکہ ان کا قبضہ بحال رکھنے کا حکم اس احتمال پر کرتے ہیں کہ ان کی طرف کسی جائز طریقہ سے منتقل ہوئی ہوگی۔ تو ہمارے مذہب پر جس میں اصل یہی ہے کہ اراضی مصر و شام ان کے زمینداروں کی ملک ہیں کیسے انکار کیا جا سکتا ہے۔“

آخر میں علامہ شامیؒ نے تمام اقوال فقہاء اور اپنی تحقیق کا خلاصہ اراضی مصر و شام کے متعلق

الفاظ ذیل میں تحریر فرمایا۔

والحاصل فی الارضی الشامیة والمصریة ونحوها ان ما علم منها کونه لبیت المال بوجه شرعی فحکمه ما ذکره الشارح عن الفتح ومالم یعلم فهو ملک لاربابه (الی) فاعتنم هذا التحریر فانه صریح الحق الذی یعرض علیه بالنواجذ وانما اطلت فی ذلك لانی لم ار من تعرض لذلك هنا بل تبعوا المحقق الکمال فی ذلك والحق احق ان يتبع ولعل مراد المحقق ومن تبعه الاراضی اللتی علم کونها لبیت المال۔ واللہ اعلم۔

”خلاصہ حکم اراضی شام و مصر وغیرہ کے متعلق یہ ہے کہ جس زمین کے بارے میں کسی وجہ شرعی سے ملک بیت المال ہونا ثابت ہو جائے تو اس کا حکم وہی ہے جو شارح (صاحب درمختار نے فتح القدیر سے نقل کیا ہے) (یعنی یہ زمین زمینداروں کی ملک نہیں) اور جس زمین کے متعلق کوئی ایسا ثبوت بہم نہ پہنچے تو وہ اصحاب اراضی کی ملک ہے۔ (اس کے بعد فرماتے ہیں کہ) اس تحریر کو غنیمت سمجھو کہ یہی صریح حق ہے جس کو دانتوں سے مضبوط پکڑنا چاہئے۔ میں نے اس بیان میں اس لئے تطویل کی کہ کسی نے اس بحث کو مفصل نہ لکھا تھا بلکہ عام لوگ صاحب فتح القدیر کے لکھے ہوئے مضمون کے ظاہر کا اتباع کرنے لگے حالانکہ حق زیادہ اس کا مستحق ہے کہ اس کا اتباع کیا جائے اور شاید محقق صاحب فتح کی مراد بھی (ہمارے بیان سے مختلف نہ ہو بلکہ یہ ہو کہ وہ زمینیں مملوک زمینداران نہیں جن کے متعلق ملک بیت المال ہونے کا ثبوت موجود ہو۔ واللہ اعلم یہ پوری تحقیق اور اس کے متعلق عبارات، ردالمحتار (شامی) کے باب العشر والخراج ص ۳۵۶، لغایت ص ۳۵۶ جلد سوم سے ماخوذ ہے۔

خلاصہ اقسام و احکام اراضی ہند

اتنی بات پر تمام علماء متفق ہیں کہ ہندوستان کی اراضی اپنے اقسام و احکام میں مثل اراضی شام، عراق، مصر کے ہیں کہ غانمین میں تقسیم نہیں کی گئی۔ پھر ان میں حسب اختیارات امام مختلف صورتیں جاری ہوئیں۔ بعض اراضی بیت المال میں داخل ہوئیں بعض پر سابق مالکان اراضی کی ملکیت برقرار رکھی گئی اور ان پر خراج مقرر کر دیا گیا پھر جو بیت المال میں داخل ہوئیں ان میں

سے بھی بعض مستحقین کو بطور ملک دیدی گئیں بعض اقسام میں بعض مشائخ و علماء کا اختلاف ہے۔
رسالہ ہذا میں جو تاریخی روایات و نقول پیش کی گئی ہیں ان کے پیش نظر اراضی ہند مندرجہ ذیل اقسام پر ہیں۔ ہر ایک قسم کا حکم بھی اس کے ساتھ ذکر کیا جاتا ہے۔

(۱) وہ اراضی جن کے مالک اوّل فتح کے وقت مسلمان ہو گئے یا بلا مقابلہ صلح کے ساتھ ملک مسلمانوں کے حوالہ کر دیا اور صلح نامہ میں اراضی پر ان کی ملکیت بدستور رہنا طے ہوا تو یہ اراضی باجماع و اتفاق علماء مالکان سابق کی ملکیت میں رہیں گی۔ جیسا کہ سندھ و ہند کے بہت سے بلاد میں ایسی صورتوں کا وقوع مستند کتب تاریخ کے حوالوں سے اس رسالہ میں نقل کیا گیا ہے۔

(۲) وہ زمینیں جن پر فتح کے بعد ان کے مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھنے کی تشریحات شاہی فرامین یا مستند کتب تاریخ میں موجود ہیں اور قابضان مال کا قبضہ ناجائز ہونے کا کوئی ثبوت نہیں جیسے سندھ میں محمد بن قاسم کے فرامین اور بہت سے بلاد ہند میں سلطان محمود غزنوی اور شہاب الدین غوری، علاؤ الدین خلجی وغیرہم فاتحان ہند کی تصریحات بحوالہ تاریخ کامل ابن اثیر وغیرہ شروع رسالہ میں نقل کی گئی ہیں۔

یہ اراضی باتفاق و باجماع علماء زمینداران مالکان سابق کی ملکیت ہیں۔ حضرت شیخ جلال تھانیسریؒ کو بھی اس میں اختلاف نہیں۔

(۳) وہ اراضی جن کا اصل سے کوئی مالک معروف نہیں تھا۔ یا مالک تھے پھر وہ لاوارث مر گئے ان میں سے جو زمینیں سلطان نے لوگوں کو بطور ملک دے دیں وہ باجماع و اتفاق ان اشخاص کی ملک ہو گئی۔ اسی طرح وہ زمینیں جو پہلے کفار مالکان اراضی کے قبضہ میں تھیں پھر کسی وجہ سے شرعی حکومت (اسلامیہ) نے ان کو ضبط کر کے مسلمان مستحقین کو دے دیں وہ بھی ان کے ملک میں داخل ہو گئیں۔ (ملاحظہ شیخ جلال فی رسالہ)

(۴) وہ غیر آباد بریکار زمینیں جن کو ارض موات کہا جاتا ہے ان کو اگر کسی مسلم یا غیر مسلم مستحق نے باجائز سلطان آباد اور قابل انتفاع بنا لیا وہ بھی باجماع و اتفاق اس کی ملک ہو گئیں۔

(۵) وہ اراضی جن پر فتح اسلامی کے بعد کفار مالکان سابق قابض و متصرف رہے مگر کوئی سرکاری اعلان و فرمان ان کی ملکیت برقرار رکھنے کا ہمیں معلوم نہیں، ان میں حضرت شیخ جلال تھانیسریؒ قدس سرہ ان کی ملکیت تسلیم نہیں فرماتے۔ اور جمہور علماء ان کے متواتر قبضہ اور

حکام اسلام کے سکوت ہی کو عملی تقریر قرار دے کر انہیں مالکان سابق کی ملکیت قرار دیتے ہیں اور حضرت شیخ کا اختلاف بھی بظاہر اسی وقت تک ہے جب تک ان کی ملکیت ابہام و اہمال کے درجہ میں رہے اور جب یہ زمینیں ان کے وارثوں میں تقسیم ہو جائیں یا یہ لوگ ان میں مالکانہ تصرفات بیع وغیرہ کے کر لیں اور حکومت اسلامیہ ان پر مطلع ہونے کے باوجود ان کے تصرفات اور تقسیم وراثت کو برقرار رکھے تو ظاہر یہ ہے کہ یہ صورت حضرت شیخ کے نزدیک بھی اہمال میں داخل نہیں رہے گی بلکہ باتفاق ملکیت کا حکم کیا جائے گا۔

(۶) وہ اراضی جو کسی مشترک اور عام ضروریات کے لئے وقف ہیں جیسا کہ قبرستان، چراگاہ، گھوڑ دوڑ کا میدان وغیرہ۔ یہ زمینیں کسی کی ملک خاص نہیں ہو سکتیں نہ امام کو ان میں سے کسی کو بطور عطیہ و جاگیر دینے کا حق حاصل ہے۔

(۷) وہ زمینیں جن میں ضروریات عامہ کی چیزیں نمک یا مٹی کا تیل پٹرول وغیرہ پیدا ہوتی ہیں ان کا بھی یہی حکم ہے کہ وہ کسی کی ملک شخصی نہیں اور نہ سلطان کو یہ حق حاصل ہے کہ ان کو اپنی ملک میں داخل کرے یا کسی دوسرے شخص کو مالک بنادے بلکہ وہ منفعت عامہ کے لئے وقف عام رہیں گی۔

(۸) وہ زمینیں جن کا پہلے سے کوئی مالک معروف نہیں تھا یا بعد میں مالک لا وارث مر گیا اور سلطان نے وہ کسی مستحق کو بطور ملک دی بھی نہیں تو یہ اراضی بھی کسی شخص کی ملک نہیں بیت المال (سرکاری خزانہ) کا حق ہیں ان کی آمدنی بیت المال میں جمع ہوگی اسی طرح غیر آباد غیر مملوک جنگلات اور پہاڑی زمینیں بھی بیت المال کے ماتحت رہیں گی ان سے انتفاع کا ہر شخص کو حق ہوگا۔

(۹) وہ اراضی جو سابق راجاؤں کی ذاتی املاک تھیں اور اہل اسلام نے ان کو بزور شمشیر فتح کیا تو راجاؤں کی ذاتی املاک و مقبوضات بھی بیت المال کا حق ہیں کسی کی شخصی ملک نہیں۔ مگر یہ کہ سلطان ان میں سے کسی کو کوئی زمین بطور ملک دے دے۔

(۱۰) وہ اراضی جن پر کفار مالکان سابق قابض و متصرف تھے پھر ان سے قوت و غلبہ کے ساتھ ملک فتح کیا گیا اور اول فتح کے وقت مالکان سابق کو ان کی اراضی سے نکال کر امام نے بیت المال کے لئے خاص کر لیا تو وہ بھی کسی کی ملک نہیں رہیں گی۔ بجز اس کے کہ سلطان حسب صواب دیدان میں سے کوئی زمین کسی مستحق کو بطور ملک دے دے مگر یہ صورت صرف

اول فتح میں اس وقت تک ہو سکتی ہے جب تک سلطان کی طرف سے مالکان سابق کو ملکیت پر برقرار رکھنے کا اعلان و اقرار نہ ہو۔ بعد میں سلطان کو بھی یہ اختیار نہیں رہتا کہ جن کی ملکیت برقرار رکھنے کا وعدہ کر لیا گیا ہے ان کو ان کی اراضی سے بے دخل کرے۔

مذکورہ اقسام دہگانہ میں سے ملک کی عام زمینیں تو ابتدائی پانچ قسموں میں آچکیں اور ان کا یہ حکم معلوم ہو چکا کہ ملک زمینداران ہیں۔ آخری پانچ قسمیں حکومت اسلامیہ (بیت المال) کی ملک ہیں ان میں سے بھی آخری تین قسموں میں سے جو زمین کسی مستحق کو باذن سلطانی دے دی جائے وہ اس کی ملک شخصی ہو جائے گی۔

ف: اور جس زمین کا محض خراج کسی جاگیردار کو دیا گیا ہے وہ زمین اس کی ملک میں داخل نہ ہوگی بلکہ اگر وہ کسی شخص کی مملوک ہے تو اس کی ملک خاص میں اور اگر بیت المال کی زمین ہے تو بیت المال کے لئے بدستور باقی رہے گی صرف خراج جاگیردار کا حق ہوگا۔ اس میں بھی امام کو رد و بدل کا اختیار رہے گا۔

تعیین قسم زمین

مذکورہ بالا تفصیل سے اراضی ہند کی اقسام اور ان کے احکام معلوم ہو چکے۔ اب یہ بات باقی رہ جاتی ہے کہ ہر بلکہ میں کون سی زمین کس قسم میں داخل ہے اس کے متعلق علامہ شامی کا فیصلہ اراضی شام کے متعلق جو درحقیقت تمام مذاہب اربعہ کے علماء کا فیصلہ ہے ابھی مذکور ہوا ہے سہل اور صاف ہے۔ یعنی

’جس زمین کے متعلق کسی حجت و دلیل سے یہ بات ثابت ہے کہ وہ بیت المال کے لئے رہے گی اس پر کوئی ناجائز قبضہ کرے گا تو ہٹایا جائے گا اور جس زمین کے متعلق کوئی ثبوت ملک بیت المال ہونے کا نہیں ہے اور لوگ ان پر قابض و متصرف مدعی ملکیت ہیں اور ان کے مالکانہ تصرفات اور وراثت میں تقسیم متوارث چلی آتی ہے تو وہ لوگ ان اراضی کے مالک قرار پائیں گے (شامی ص ۳۵۶ ج ۳) واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و قد تم هذا الباب بحمد الله تعالى يوم السبت لمنتصف جمادی الاولیٰ ۱۳۶۷ھ۔‘



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب سوم

انگریزی عہد میں اراضی ہند کی ملکیت وغیرہ

سے متعلق احکام

رسالہ ہذا کے دوسرے باب میں معلوم ہو چکا ہے کہ ہندوستان میں اکثر سلاطین اسلام نے اراضی کا خراج (سرکاری مالگذاری) وصول کرنے اور فوج کا نظم ہر علاقہ میں قائم رکھنے کا یہ طریقہ اختیار کر رکھا تھا کہ ایک ایک دو دو یا زیادہ تحصیلوں کا کسی شخص کو جاگیر دار بنادیا، جس کی جاگیرداری کا مفہوم یہ تھا کہ وہ اراضی کا خراج وصول کر کے اس کا کوئی جز و تہائی چوتھائی حصہ خود لے لے جس سے اپنے اور اپنی متعلقہ فوج کے مصارف پورے کرے باقی بیت المال (سرکاری خزانہ) میں جمع کر دے۔

اس قسم کے جاگیردار ظاہر ہے کہ زمینوں کے مالک نہ تھے بلکہ مالک وہی زمیندار تھے جو پہلے سے مالک چلے آتے تھے اور فتح اسلامی کے بعد بھی اپنی ملکیت پر برقرار رہے۔ جاگیردار کی حیثیت ایک ٹھیکہ دار سے زائد نہ تھی، کہ وصولی مالگذاری اور متعلقہ فوج کا انتظام اس کا فرض اور مالگذاری کوئی جزو معین اس کا حق خدمت ہوتا تھا۔ اس طرح سلطنت کے ماتحت وصولی مالگذاری کے ذمہ دار جاگیردار تھے اور مالکان اراضی زمیندار اور زمیندار چونکہ اس وقت عموماً خود ہی کاشت کرتے کراتے تھے تو وہی کاشتکار بھی کہلا سکتے ہیں زمیندار و کاشتکار کی یہ تقسیم و تفریق جو آج کے قانون اور عمل میں مشاہد ہے اس وقت نہ تھی۔

سلاطین اسلام کے اس طرز عمل کا لازمی نتیجہ یہی تھا کہ جب بھی سلطنت کے نظام میں ذرا ڈھیلا پن پیدا ہو تو یہ جاگیردار خود مختار سرکار بن جائیں۔ چنانچہ سلاطین ہند میں سے خاندان تغلق کے بعد طوائف الملو کی ہندوستان میں پیدا ہوئی اس کا بڑا سبب یہ بڑے بڑے جاگیردار اور تعلقہ دار بھی تھے۔

پھر عہد مغلیہ میں بہت سی کوششوں کے بعد یہ طوائف الملو کی ختم ہو کر سلطنت پھر اپنے آب و تاب سے قائم ہوئی۔ لیکن وہ بھی اورنگ زیب عالمگیر کے بعد نہ چل سکی۔ اور پھر وہی طوائف الملو کی شروع ہو کر ملک و سلطنت کے حصے بقرے لگ گئے یہاں تک کہ ”بادشاہی شاہ عالم از دہلی

تاپالم“ کا مقولہ زبان زد عام ہو گیا۔ اس وقت پھر یہ جاگیردار اکثر مواقع میں خود مختار بن گئے اور اراضی کا پورا اخراج وصول کرنے لگے۔ اور کہیں ایسا بھی ہوا ہو تو بعید نہیں کہ چھوٹے جاگیرداروں نے مالکان اراضی زمینداروں پر ظلم و تعدی کر کے خود ہی مالک بن بیٹھے ہوں جیسا کہ بنگال میں ایسا واقعہ ہونا آئندہ معلوم ہوگا اور شاید اسی وجہ سے بعض علاقوں میں جاگیردار ہی کو زمیندار کہنے لگے۔ لفظ زمیندار کا ان مختلف عنوانوں میں استعمال ہی عموماً شبہات کا موجب ہوا۔

انگریزوں نے ہندوستان پر قبضہ جمایا تو رائج شدہ قانون و طریق کار کو یکسر بدلنا مشکلات سے خالی نہ پا کر ابتدائی عہد سلطنت میں انہوں نے بھی بہت جگہ تحصیل مالگذاری کا پرانا جاگیرداری یا بالفاظ دیگر ٹھیکہ داری کی صورت میں جاری رکھا۔ بعض علاقوں میں یہ جاگیردار انگریزی عہد میں بھی خود مالک زمین بن بیٹھے اور قانون بھی ان کو مالک تسلیم کرنے لگا۔

اس سلسلہ میں ہم جناب محمد الیاس صاحب برنی پروفیسر معاشیات جامعہ عثمانیہ حیدر آباد دکن کی کتاب ”معیشت الہند“ کے کچھ اقتباسات پیش کرنا کافی سمجھتے ہیں کیونکہ فاضل موصوف نے بڑی تحقیق و تنقید کے ساتھ سرکاری دفاتر اور ذمہ دار انگریز ماہرین کی تحریرات سے اس کو مرتب کیا ہے۔

”قدیم زمانہ سے ہندوستان میں یہ دستور چلا آتا ہے کہ محاصل کا بڑا حصہ زمین سے وصول کیا جاتا ہے منوجی کے شاستروں سے معلوم ہوتا ہے کہ زمین کی پیداوار کا ایک معین حصہ سلطنت کا حق شمار ہوتا ہے مثلاً کل پیداوار کا ایک تہائی یا چوتھائی حصہ پہلے مالگذاری میں صرف وصول کیا جاتا تھا (الی قولہ) شاہان مغلیہ کے عہد میں لگان کا طریق باقاعدہ بن گیا۔ اکبر اور اس کے ہندو وزیر ٹوڈرل نے ایک ایسی زبردست حکومت قائم کرنے کی کوشش کی کہ ملک کے تمام حصوں میں اس کے اختیارات نافذ ہوں۔ اور اسی غرض سے ایک موثر مالی انتظام کی بنا ڈالی۔ کیونکہ تمام حکومتوں کو اس کی سب سے زیادہ ضرورت رہتی ہے اول تو لگان میں پیداوار کے بجائے نقد رقم وصول ہونے لگی دوسرے بندوبست کی رو سے یہ قرار پایا کہ اتنی مدت تک اس قدر معین رقم بطور لگان ہر سال ادا کرنا ہوگی چنانچہ گذشتہ دس سال کے نرخوں کا حساب لگا کر حکومت کا واجبی حق ایک ثلث قرار دیا گیا۔“

جب مسلمانوں کی سلطنت کو زوال ہوا تو مالگذاری کی حالت بھی ابتر ہوئی۔ تحصیل کا ٹھیکہ دینے کا برا طریقہ عام طور پر رائج ہو گیا۔ مالگذاری کے ٹھیکہ دار یا تو ہندو سرگروہ ہوتے تھے جن کی

دلجوئی مسلمان حکمرانوں کو مقصود تھی یا ایسے لوگ جو اپنے رتبہ یا سابق خدمات کی وجہ سے سلطنت پر کوئی حق رکھتے تھے بنگال میں تو وہ زمیندار کہلاتے تھے اودھ و گجرات میں ان کو تعلقہ دار کہتے تھے جوں جوں زمانہ گذرتا گیا زمیندار خود رائے ہوتے گئے جس قدر چاہا کاشتکاروں سے لگان طلب کیا اور جس قدر ہو سکا وصول کر لیا رہی مالگذاری سو جتنی طے ہوتی تھی خزانہ میں داخل کر دی باقی رکھ لی۔ (معیشۃ الہند باب ۱۱)

نیز اسی کتاب کے ص ۲۶۴ میں ہے۔

”اودھ ۱۸۵۶ء میں انگریزوں کے قبضہ میں آیا۔ اول اول تعلقہ داروں سے بدگمانی تھی اس وجہ سے ان کو برطرف کر کے کاشتکاروں سے براہ راست معاملہ کرنے کا خیال تھا لیکن ۱۸۵۶ء کی شورش میں تعلقہ داروں نے سرکار کا ساتھ دیا بدگمانی رفع ہو کر خوشنودی پیدا ہو گئی۔ چنانچہ لارڈ کینگ نے ان کی جائیدادوں پر ان کو بحال رکھ کر انہی سے مالگذاری مقرر کر لی۔“

۱۸۶۱ء اور ۱۸۸۶ء میں قانون لگان اودھ پاس ہوا جن سے کاشتکاروں کے حقوق کی کچھ حفاظت ہو گئی۔ ایک جماعت دخیل کار کاشتکاروں کی بھی پیدا ہو گئی تاہم تعلقہ داروں کو کاشتکاروں پر بہت زیادہ اقتدار رہا۔ سیاسی تحریکوں کی اعانت سے بالآخر اودھ کے کاشتکاروں نے ۱۹۲۰ء میں جا بجا کسان سبھا قائم کر کے متحدہ طور پر حقوق کا مطالبہ کیا۔ حسن اتفاق سے سرکورٹ بٹلر صوبہ کے گورنر تھے۔ وقت شناس ہونے کے علاوہ اودھ کے تعلقہ داروں پر ان کا خاص ذاتی اثر تھا۔ انہوں نے بیچ میں پڑ کر اور تعلقہ داروں کو سمجھا بچھا کر کچھ رعایتوں پر رضا مند کر لیا۔

چنانچہ اسی سال یعنی ۱۹۲۲ء میں ایک جدید قانون لگان اودھ پاس ہوا جس کی رو سے کاشتکار مدت العمر زمین پر قابض رہے گا دس دس سال کے وقفہ سے بقدر مناسب لگان کا اضافہ ہو سکے گا۔ خاص خاص عطاؤں اور فروگذاشتوں کی پاداش میں وہ البتہ بے دخل کر دیا جائے گا اور اس کو کسی صورت میں حق وراثت حاصل نہ ہو سکے گا۔ (معیشۃ الہند ص ۲۶۱)

نیز اسی کتاب کے گیارھویں باب میں ہے۔

حقیقت اراضی زمینداری اور رعیت داری

مالگذاری کے بندوبست اور تحصیل کا طریق بیان کرنے سے قبل یہ واضح کر دینا ضروری

معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان میں حقیقت اراضی کی کیا صورتیں موجود ہیں۔ اس سے قبل بیان ہو چکا ہے کہ اٹھارویں صدی کے ختم پر مالگنداری کی تحصیل ٹھیکہ داروں کے سپرد تھی بعض مقامات مثلاً بنگال میں یہ لوگ زمین کے مالک بن بیٹھے اور قانون بھی ان کو مالک تسلیم کرنے لگا۔ دیگر مقامات مثلاً بمبئی اور جنوبی ہندوستان میں بیشتر یہ لوگ باقی نہیں رہے، یا کچھ باقی ہیں بھی تو صرف چند فرائض ان کے ذمہ رہ گئے ہیں۔ سر جان اسٹریچی لکھتے ہیں کہ صوبہ بمبئی اور مدراس میں بیشتر اراضی کاشتکاروں کی ملک ہے اور سرکار ہر ایک سے جدا جدا مالگنداری مقرر کرتی ہے اس طریق ملک کو رعیت داری کہتے ہیں۔

نتائج و فوائد معیشۃ الہند کے مذکورہ بالا اقتباسات سے امور ذیل مستفاد ہوئے۔

(۱)..... انگریزوں نے ہندوستان پر قبضہ کے وقت مالکان اراضی کو اپنی اپنی ملکیت پر برقرار رکھا۔ اور یہ مالکان اراضی زمیندار کہلاتے ہیں۔

(۲)..... تحصیل مالگنداری میں بھی بہت سے علاقوں میں پرانا طریقہ جاگیر داری یا بالفاظ دیگر ٹھیکہ داری کا جاری رکھا۔

(۳)..... بعض صوبوں مثل بنگال میں یہ تعلقہ دار جو درحقیقت مالکان اراضی نہیں بلکہ ٹھیکہ دار تھے سلطنت کی ابتدائی گڑ بڑ میں خود مالک زمین بن بیٹھے اور قانون نے بھی ان کو مالک تسلیم کر لیا۔ اسی لئے بنگال میں تعلقہ داروں کو زمیندار کہنے لگے۔

(۴)..... اس عہد میں خود کاشتکار زمینداروں کے بجائے ایک دوسرے طریقہ نے زیادہ رواج پایا جس کو زمیندار و کاشتکار کے الفاظ سے تعبیر کیا جاتا ہے اور زمیندار و کاشتکار کی اس تفریق نے کاشتکاروں کی طرف سے مطالبہ حقوق کے جھگڑے اور کسان سبھا وغیرہ پیدا کیں اور کاشتکاروں کے حقوق کے لئے قانون بنے۔ انگریزی عہد سے پہلے حقیقت اراضی زمیندار اور پھر سرکار کے لئے مخصوص تھی اور چونکہ عموماً دستور خود کاشت کا تھا اس لئے زمیندار ہی کاشتکار بھی تھے اور کہیں لگان پر زمین دینے کا طریقہ رائج بھی ہو۔ جب بھی سرکاری کاغذات میں کاشتکار کا زمیندار سے علیحدہ کوئی منصب حقیقت اراضی میں نہیں تھا۔ انگریزی عہد ۱۹۲۲ء میں نئے قانون نے حقیقت اراضی میں کاشتکار کا درجہ بھی مثل سہیم و شریک کے قائم کر دیا۔ اور اب اس سلسلہ میں سرکار نے زمیندار کے ساتھ ایک تیسرا درجہ کاشتکار کا بھی قائم ہو گیا۔ کاشتکار کے مستقل حقوق اور ان کے تحفظ ابتداء اس لئے ضروری سمجھا گیا کہ جب خود کاشت کے بجائے لگان پر اراضی دینے

کار و اج بڑھا تو زمین کی پیداوار پر اس کا ایک ناگوار اثر پڑا کیونکہ کاشتکار اپنے عارضی ہونے کی وجہ سے زمین کے درست کرنے اور پیداوار بڑھانے میں محنت و مشقت وہ صرف نہیں کرتے تھے جیسی خود مالک زمین کرتا کیونکہ اسے ہر وقت یہ خوف دامن گیر تھا کہ زمیندار جس وقت چاہے گا زمین مجھ سے چھڑا لے گا اور اس کی ہمواری و قابل کاشت بنانے پر جو میرا روپیہ اور محنت صرف ہوگی اس کا صلہ مجھ کو نہ مل سکے گا۔ حکومت نے پیداوار کے اس نقصان کی تلافی اور ترقی زراعت کے پیش نظر کاشتکار کے حقوق قائم کئے۔ علم المعیشہ میں ہے۔

”ملک اور کاشت کی موجودہ علیحدگی سے زراعت کی ترقی میں بڑی رکاوٹیں پیش آرہی ہیں جن کو رفع کرنے میں قانون بہت سرگرمی سے مصروف نظر آتا ہے چنانچہ کاشتکار کا تعلق زمین سے محض چند روز ہوتا ہے اور اضافہ لگان کا بھی اندیشہ لگا رہتا ہے وہ کھیت کی درستی اور کاشت کی ترقی میں ایسی جان توڑ کوشش نہیں کرتا جیسی خود مالک ہونے کی حالت میں کرتا۔ اور سچ پوچھو تو ایسا کرنا محض اقتضائے فطرت ہے (الی قولہ) قانون ان موانع کو توڑنے کی بہت کوشش کر رہا ہے۔ زمیندار کو خود اس کے ذاتی نفع کے دباؤ سے زیادہ سے زیادہ عرصہ کے لئے کاشتکار کو حق کاشت دینے کی بدرجہ مجبوری ترغیب دیتا ہے۔ اضافہ لگان پر طرح طرح سے حدود اور بندشیں قائم کرتا ہے اور بیدخلی کے وقت کاشتکار کو زمیندار سے ان تمام ترقیات کا معاوضہ دلاتا ہے جو کاشتکار نے اپنے صرف سے کھیت میں پیدا کی ہوں۔ بعض صورتوں میں کاشتکار کو تقریباً نیم ملک کی حد تک حقوق دے دیئے جاتے ہیں (الی قولہ) ایسے خاص حقوق والے کاشتکار دخیل کار اور باقی عام غیر دخیل کار کہلاتے ہیں۔ (ص ۱۵۳)

اس کے بعد اسی کتاب میں ہے۔

”زمیندار و کاشتکار اور خود کاشت زمیندار دو طریق مروج ہیں۔ اول بہت عام ہے لیکن دوم بدرجہا بہتر ہے۔ ملک اور کاشت کی جدائی جس قدر ترقی زراعت کے منافی ہے ان کی یک جائی اسی قدر معاون ہے چنانچہ قانون کا خاص منشاء طریق اول کو طریق دوم کے مشابہ بنانا قرار پا چکا ہے۔ معاشین کا ایک گروہ سرکار کاشتکار کا طریق تجویز کرتا ہے گویا قوم اور گورنمنٹ کو زمیندار کا جانشین بنانا چاہتا ہے۔ اس جدید طریق پر بہت کچھ اختلاف رائے پھیلا ہوا ہے۔ حامی اس کو طریق دوم پر قابل ترجیح بناتے ہیں۔ معترض خلاف انصاف اور ناقابل عمل ثابت کرتے ہیں۔ (علم المعیشہ ص ۱۵۴)

الغرض انگریزی عہد کے نئے قانون نے ترقی زراعت کے پیش نظر کاشتکار کے حقوق کی حفاظت کے نام سے زمیندار کے حقوق غصب کرنا شروع کر دیئے۔ قوانین کی جکڑ بند سے اس کو اول معطل کر دیا گیا پھر آہستہ آہستہ اس کے ختم کرنے کے منصوبے زیر بحث آنے لگے اور اس طرح ظالم کو ظلم سے روکنے کے بجائے مظلوم بنا دیا۔ اور علم المعیشہ باب نو کے آخر میں ان منصوبوں اور بحثوں پر کچھ روشنی ڈالی ہے۔ زمین کی قیمت جو روز بروز بڑھ رہی ہے اور جس کی زیادتی قدرتی اسباب کے ماتحت ہے زمیندار کے عمل و اختیار کو اس میں کوئی عمل دخل نہیں۔ اس زیادتی کو عقلاء روزگار (معاشین) زمیندار کا حق تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کو حکومت کا حق قرار دیتے ہیں۔ فاضل مصنف علم المعیشہ برنی صاحب بھی اس کے ہم آہنگ ہیں۔ لکھتے ہیں:-

”اضافہ حاصل زائد پر گورنمنٹ کا قبضہ کرنے کی چند ترکیبیں پیش کی جاتی ہیں ایک تو یہ کہ گورنمنٹ کل زمینوں کو مالکوں سے خود خریدے۔ لیکن اول تو اس کے واسطے کافی رقم مہیا ہونی دشوار، دوسرے بحیثیت ملک سرکار لا تعداد قطعات کا انتظام بہت طوالت طلب اور بیش خرچ ہو گا۔ زیادہ آسان ترکیب یہ کہ سرکار مالگداری اور ہاؤس ٹیکس اس قدر بڑھا دے کہ مالک زمین کو اس کی اصل اور محنت کا جو خرید زمین اور اس کی ترقیات میں صرف ہوئی پورا پورا معاوضہ مل کر باقی کل اضافہ داخل خزانہ ہو اس صورت میں گورنمنٹ بہت کچھ در دسری سے بچی رہے گی اور مقصد اصلی بھی حاصل ہو جائے گا۔ (ص ۱۶۲)

الغرض انگریزی راج میں زمیندار کی خوش نصیبی آہستہ آہستہ ترقی کرتی رہی اضافہ لگان کا اختیار ختم ہوا پھر دوسری قیود و حدود کی جکڑ بندی ہوئی یہاں تک کہ ۱۹۲۲ء میں موروثیت کے نئے قوانین جاری ہوئے جب سے زمیندار کو تقریباً معطل کر دیا گیا۔ اور کاشتکار کو مالک کی حیثیت دے دی گئی۔ زمیندار کی یہ معکوس ترقی یہاں تک پہنچی کہ اب یہ بحث نکل آئی کہ زمیندار کو کوئی حق تھا بھی یا نہیں اور اس کا وجود اول ہی سے بے معنی تھا اور اس سے زمین خرید کر حکومت کی ملک میں داخل کرنے کا سوال ہی غلط تھا۔ معیشہ الہند میں ہے۔

”اگرچہ شمالی ہند میں زمیندار اور دکن میں رعیت زمین کی مالک شمار ہوتی ہے اور ان کو اس پر مالکانہ تصرف حاصل ہے تاہم سرکار بھی زمین پر خاص حق رکھتی ہے اسی کا نتیجہ ہے ہندوستان کے معاشیات میں اس مسئلہ پر تین گروہ بن گئے۔ ایک گروہ کا خیال ہے کہ دراصل زمین کی مالک سرکار ہی تھی اور ہونی بھی چاہئے۔ محض اتفاق

سے زمیندار جس کا اصلی کام مالگداری فراہم کرنا تھا مالک تسلیم کر لئے گئے۔ دوسرے فریق کا دعویٰ ہے کہ ہندوستان میں زمیندار ہمیشہ سے زمین کا مالک چلے آئے ہیں یہ کوئی نئی بات نہیں ہے۔ اور ان کے مالک ہونے میں کوئی مضائقہ نہیں بلکہ انتظام میں سہولت ہے۔ تیسرا گروہ یہ فیصلہ کرتا ہے کہ پہلے زمانہ میں زمیندار خواہ کچھ بھی ہوں اس سے انکار نہیں ہو سکتا کہ اب وہ پورے مالک ہیں۔ پس تاریخی بحث کا ان کی موجودہ حیثیت پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔ (معیشہ الہند)

نیز اسی کتاب میں ہے۔

”ہندوستان کی بیشتر مزرعہ زمین از روئے قانون سرکار کی ملک نہیں بلکہ لوگوں کی ملک ہے۔ یعنی وہ اس کو خرید و فروخت کر سکتے ہیں، رہن رکھ سکتے ہیں ہبہ کر سکتے ہیں اور ورثہ میں پاسکتے ہیں۔ یہ لوگ شمالی ہند میں حسب حیثیت تعلقہ دار۔ زمیندار خود کاشت زمیندار کہلاتے ہیں۔ اور دکن میں ان کو رعیت کہتے ہیں۔“ (ص ۲۴۵)

معاشین کا جو گروہ زمینوں کا مالک بجائے زمینداروں کے سرکار کو ٹھہراتا ہے اس کی یہ اپنی تجویز یا تمنا ہو کہ زمیندار مالک نہ ہوتے سرکار ہی سب اراضی کی مالک ہوتی تو یہ درست بات ہے لیکن جہاں تک واقعات کا تعلق ہے ملکیت اراضی کا سرکار کے لئے ثبوت اور زمینداروں سے نفی کوئی اصلیت نہیں رکھتی۔ جاگیردار یا ٹھیکہ دار جو مالکان اراضی اور زمیندار نہیں تھے اگر کسی خاص علاقہ ملک میں انہوں نے جبراً تعدی سے زمینداروں کو برطرف کر کے خود ان کی جگہ لے لی اور زمیندار بن گئے تو اولاً یہ صورت پورے ملک پر حاوی نہیں اس کی وجہ سے سارے ہندوستان کے زمینداروں کو غاصب قرار دے دینا قرین عقل و انصاف نہیں۔ ثانیاً جب اصل مالکان اراضی کے لاپتہ یا لاوارث ہو جانے کے سبب سرکار نے خود انہیں ٹھیکہ داروں کو زمیندار مالک زمین تسلیم کر لیا تو اب یہ زمیندار خواہ پہلے کچھ بھی تھے اور اپنے سابق ظلم و غضب کی وجہ سے وہ کتنے ہی مجرم ہوں مگر اب سرکار کے اس تسلیم و تفویض سے زمین کے مالک بن گئے۔ ثالثاً اگر بالفرض ان لوگوں کو مالک نہ قرار دیں تو اصلی مالکان یعنی زمیندار ان سابق کی ملکیت مانتی پڑے گی اور جب تک سب مالکان سابق کا لاوارث مرجانا ثابت نہ ہو جائے ملکیت سرکار نہیں ہو سکتی۔ الغرض بعض علاقوں میں زمیندار غیر مالک کے زبردستی زمیندار بن جانے سے یہ نتیجہ نکالنا کہ پورے ملک میں زمیندار غیر مالک ہے عقل و انصاف کا خون کرنا ہے۔ جن لوگوں کے متعلق یہ ثابت ہو جائے کہ وہ اصل

سے مالک نہیں تھے ان کو تو یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ زمیندار نہیں مگر یہ نہیں کہہ سکتے کہ مطلق زمیندار مالک زمین نہیں۔

ترقی زراعت کے لئے انگریزی قوانین ظالمانہ تھے اسی لئے بے نتیجہ ثابت ہوئے اسلامی قانون عدل ہی ہر فریق کا کفیل ہے۔

اسلامی قانون تمام معاملات میں یہ ہے کہ اگر کوئی فرد یا جماعت دوسرے فرد یا جماعت پر ظلم کرے تو حکومت کا فرض یہ ہے کہ عدل و انصاف کر کے ظالم کو ظلم سے روکے۔ نہ یہ کہ حکومت خود ظالم کی جگہ لے لے۔ اور ظلم کرنے والے پر ظلم و تعدی شروع کر دے۔ نیز اسلامی قانون یہ ہے کہ حکومت چونکہ پورے ملک کے نظام اور مرافہ الجمالی کی ذمہ دار ہے وہ اگر بعض اشخاص و افراد کے عمل کو عوام کے لئے مضرت سمجھے اگرچہ اس کا عمل اپنی ملک ہی تک محدود ہو۔ پھر بھی حکومت اس کے اس عمل میں دست اندازی کر سکتی ہے اور اس کو اپنی ملک میں بھی ایسے تصرفات سے روک سکتی ہے جو عوام کے لئے مضرت رساں ہوں۔ ایک شخص اپنے مملوکہ مکان میں مرچیں جلاتا ہے جس سے پڑوسیوں کو اذیت پہنچتی ہے یا رات کو کوئی ایسا کام کرتا ہے جس سے پڑوسیوں کی نیند میں خلل آتا ہے تو حکومت اس کو روک سکتی ہے اور نہ مانے تو سزا کر سکتی ہے لیکن یہ نہیں کہ اس کو مکان کی ملکیت ہی سے محروم کر دے، یا پڑوسیوں کو اس کی ملک میں مالکانہ تصرفات کی اجازت دیدے۔ کیونکہ ایسا کرنا ظلم و نا انصافی ہے جو ظالم پر بھی جائز نہیں۔ غرض ظلم کا تدارک انصاف کرنا ہے نہ کہ ظالم پر ظلم کرنا۔

انگریزی راج کا قانون اراضی اس آئین عقل و حکمت کے سراسر خلاف رہا کہ زمیندار نے اگر کہیں کاشتکار پر ظلم کیا تو بجائے اس کے کہ اس زمیندار کو ظلم سے روکنے کے لئے سیاست جاری کیجاتی قانون انگریزی نے کاشتکار کو زمیندار پر ظلم کرنے کی اجازت دیدی اس کے مالکانہ حقوق میں بیجا مداخلت کر کے کاشتکار کو حق موروثیت کے نام سے گویا مالک زمین بنادیا۔

اسی طرح ملک اور کاشت کی علیحدگی کو ترقی زراعت کے خلاف پایا جو کہ مضرت عامہ کا سبب تھا تو اس کا سہل علاج آئین اسلامی کے موافق یہ تھا کہ زمیندار کو خود کاشت پر مجبور کیا جاتا۔ اگر وہ ترقی زراعت میں سہل انکاری سے کام لیتا اس پر سزا جاری کی جاتی نہ یہ کہ اس کے مالکانہ اختیارات غصب کر کے کاشتکار کو اس پر مسلط کر دیا جائے۔ زمیندار ہزار کوشش کرتا پھرتا ہے کہ میں خود اپنی زمین کاشت کروں مگر کاشتکار قانون حکومت کی امداد سے اس کو زمین کے پاس نہیں

آنے دیتا اور بد نصیب زمیندار کی فریاد کو کوئی نہیں سنتا۔ اسی قانون ظلم و جور کا لازمی اور قدرتی نتیجہ ہے کہ قانون اراضی کی ساری کوششیں اصل مقصد کے حاصل کرنے میں بالکل ناکام اور مضر ثابت ہوئیں۔ مقصد ساری کوششوں کا ملک کی مرفہ الحالی، اشیاء ضرورت کی ارزانی تھی۔ ہر دیکھنے والا دیکھ سکتا ہے کہ ترقی زراعت کے ان ظالمانہ قوانین سے پہلے اور بعد کے حالات میں کیا تفاوت ظاہر ہوا۔ اشیاء کی ارزانی پیدا ہوئی یا مزید گرانی، اور ملک کی مرفہ الحالی میں اضافہ ہوا یا پہلے سے بھی حالت بدتر ہو گئی۔ اسلامی تعلیمات اس سے بھری ہوئی ہیں کہ ظلم و جور ہر چیز کی برکت اور اس کے قدرتی فوائد میں غیر محسوس طریقہ سے نقصان دلاتا ہے جس طرح کہ عدل و انصاف اس کے آثار و فوائد میں ترقی پیدا کرتا ہے۔ خصوصاً جبکہ خود سلطنت اور حکومت اس ظلم کی علمبردار ہو رعیت کو مرفہ الحالی کبھی نصیب نہیں ہو سکتی۔

خلاصہ احکام اراضی

الغرض حقوق کاشتکار کے تحفظ یا ترقی زراعت کے نام سے جو قوانین موروثیت وغیرہ انگریزی راج میں نافذ ہوئے وہ سراسر ظلم تھے۔ مگر آج کے دانایان روزگار، ملک کی ترقی و بہبودی کے، عویدار ماہران علم معیشتہ اسی ظلم پر بس نہیں کرنا چاہتے بلکہ بد نصیب زمیندار کے وجود ہی کو ختم کرنے میں ساری ملکی ترقیات کو مضمر سمجھتے ہیں لیکن اگر خدا نخواستہ وہ ایسا کر گزرے اور پھر کسی وقت بات کی تیج اور خن پروری کو چھوڑ کر نتیجہ پر غور کرنے کی زحمت گوارا فرمائی تو وہ کھلی آنکھوں دیکھ لیں گے کہ یہ ساری کوشش ترقی معکوس اور ”مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی“ کے مصداق ثابت ہوگی۔ عدل و انصاف کو ہاتھ سے دے کر (چھوڑ کر) حقدار کے حق کو غصب کر کے کبھی کوئی حکومت پھول پھل نہیں سکتی۔

قانون موروثیت کے ظلم و ناجائز ہونے پر اسی وقت سے علماء کرام کی تصریحات و فتاویٰ موجود ہیں۔ جب سے یہ قانون پاس ہوا ان میں سے قطب العالم حضرت مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی قدس سرہ اور اکابر علماء ہند کی ایک بڑی جماعت کا فتویٰ آخر رسالہ میں نقل کیا جائے گا۔ اور ظاہر کہ مداران سب فتاویٰ کا اسی پر تھا کہ زمیندار کو مالک زمین قرار دیا گیا۔

خلاصہ احکام اراضی ہند بعہد انگریزی

مذکورہ صدر تفصیلات سے واضح ہو گیا کہ

(الف) عہد انگریزی میں سابق مالکان اراضی (زمینداران) بدستور اپنی زمینوں پر مالک قرار دیئے گئے۔ ذمہ دار انگریزوں کے اقرار اور ان کے نافذ کردہ قوانین سب اس پر شاہد ہیں کہ آج تک زمیندار کو تمام مالکانہ تصرفات بیع و شراء ہبہ و وقف وغیرہ حاصل ہیں اور انتقال کے بعد اس کی املاک منقولہ کی طرح زمین بھی اس کے وارثوں میں تقسیم ہوتی ہے۔

ایک شبہ اور جواب

یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ بیع و رہن اور ہبہ و تقسیم میراث رقبہ زمین کی نہیں بلکہ اس حق لگان کی ہے جو زمیندار کو از روئے قانون حاصل ہے اور زمیندار کو مالک کہنے کے یہی معنی ہیں کہ وہ اس حق کا مالک ہے۔ کیونکہ ملک کی یہ نئی اصطلاح جو ہر عرف و لغت کے خلاف ہے۔ انگریزی عہد کا اصل قانون اور انگریز معاشین کی تصریحات بھی اس اصطلاح کی تائید نہیں کرتیں۔ بلکہ یہ جدید اصطلاح تو درحقیقت اشتراکیت کے نئے تخیل کی جدید پیداوار اور مالکان اراضی سے ناحق غصب اراضی کے الزام کا ”عذر گناہ بدتر از گناہ“ ہے جس کی عمر پچیس تیس سال سے زائد نہیں۔ اس سے پہلے کے قوانین اور کاغذات سرکاری میں ملکیت زمیندار کے اس معنی کا نام و نشان نہیں ہے۔ انگریزوں کا اول سلطنت میں زمینداروں کو مالک تسلیم کر لینا ایک اقرار ہے اور اقرار سے رجوع کسی حال میں جائز نہیں۔ اس لئے بالفرض اگر کسی جدید قانون میں ملکیت کی یہ نئی اصطلاح مقرر کر کے حقیقت ملکیت کو ختم کر دینے کا ارادہ بھی کیا گیا ہو تو وہ از روئے عقل و شرح و عدل و انصاف قابل قبول نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ ملکیت اراضی ختم کرنے کے لئے جو جدید قانون زمیندار بل کے نام سے انگریز کے آخری عہد میں زیر بحث آیا اس میں بھی ملکیت زمینداران کی تسلیم و اقرار سے چارہ نہ دیکھ کر تجویز یہ ہوئی کہ زمینداروں کو معاوضہ دے کر زمینیں ان سے بحق سرکار خرید لی جائیں۔ یہ دوسری بات ہے کہ بلا رضائے مالکان خود ہی خریدار بن جانا اور خود ہی اپنی مرضی کے موافق ان کا معاوضہ تجویز کر دینا پھر وہ معاوضہ بھی سالہا سال کی قسطوں میں پھیلا کر کالعدم کر دینا اور مالکان اراضی کو ان سب مظالم پر مجبور کرنا یہ بھی غصب اراضی کی ہی ایک صورت ہے جس کو خریداری کا نام دے کر بدنامی سے بچنے کی کوشش کی جا رہی ہے جس کا نہ انگریزی حکومت کو کوئی حق تھا اور نہ اس کے بعد آنے والی کسی حکومت کا استحقاق ہے۔

(ب) جو لوگ اصل سے زمیندار یعنی مالک زمین نہیں بلکہ ٹھیکہ دار تھے پھر کسی فترت کے زمانہ میں تغلب کر کے مالک زمین (زمیندار) بن بیٹھے، پھر کسی وجہ سے انگریزی حکومت نے بھی

ان کو مالک تسلیم کر لیا تو ابتداءً تغلب کرنے والے اپنے ظلم و تعدی کی وجہ سے اگرچہ مجرم و گناہگار ہیں لیکن اول فتح میں حکومت انگریزی کی اس تسلیم سے ملکیت ان کی ثابت ہو گئی اس کے بعد جن لوگوں کو یہ زمینیں وراثت میں ملیں یا ان لوگوں سے خرید کر پہنچیں وہ ان اراضی کے شرعی مالک قرار دیئے جائیں گے۔ (لما عرف من مسئلۃ استیلاء الکفار علی اموال المسلمین)

(ن) انگریزی حکومت نے جن لوگوں کی مملوکہ جائیدادیں بحق سرکار ضبط کر لیں پھر کسی مسلم یا غیر مسلم کو دیدیں تو یہ لوگ بھی ان جائیدادوں کے مالک ہو گئے۔

اوقاف کو اگر کسی جگہ بحق سرکار بھی ضبط کیا گیا ہے تو شرعاً سرکار ان کی مالک نہیں ہوئی اور اگر کسی نے سرکار سے خریدا ہے تو وہ بھی مالک نہیں ہوا۔ اس کی تفصیل باب پنجم میں آئے گی۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔



بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

باب چہارم

تقسیم ملک کے بعد اراضی پاک و ہند کے احکام

پہلے باب القول الماضي فی احکام الاراضی میں زمینوں کے شرعی احکام کے لئے جو اصول و فروع تفصیل سے لکھے گئے ہیں۔ اس میں معلوم ہو چکا ہے کہ احکام اراضی میں پہلی بنیاد اس پر ہوتی ہے کہ ملک جنگ کے ساتھ قہراً فتح کیا گیا ہے یا مصالحت کے ساتھ حاصل کیا گیا ہے۔ جب ہندوستان تقسیم ہو کر اس کا ایک حصہ پاکستان کے نام سے اور ایک اسلامی مملکت کی حیثیت سے وجود میں آیا تو اس وقت بھی سب سے پہلے یہ دیکھنا ہے کہ اس نئی مملکت کے حصول کی کیا صورت ہوئی۔

یہ ظاہر ہے کہ جنگ کر کے ملک حاصل نہیں کیا گیا بلکہ یہ تقسیم ملک مصالحت اور معاہدات کے ماتحت ہوئی اور شرعی اعتبار سے یہ بھی واضح رہے کہ جو ملک مصالحت اور معاہدات کے ذریعہ حاصل ہو اس کے احکام کا بیشتر مدار ان معاہدات پر ہوتا ہے جو استحصال ملک کے وقت کیے گئے ہیں۔ اس لئے ضروری ہوا کہ اراضی پاکستان کے احکام بیان کرنے سے پہلے بناء پاکستان کی ابتداء اور وہ معاہدات سامنے آئیں جن پر اس تقسیم ملک اور بناء پاکستان کا مدار ہے۔

بناء پاکستان کے ابتدائی حالات

متحدہ ہندوستان پر مسلمانوں نے ایک ہزار سال حکومت کی انگریزوں نے ایک صدی سے کچھ زیادہ مدت تک ۱۹۴۷ء کی پہلی جنگ عظیم میں جب انگریزوں نے ترکوں کے خلاف جنگ کر کے اسلامی خلافت کو پارہ پارہ کر دیا اور اسلامی ممالک پر قبضہ جمایا۔ حرمین شریفین تک اس کی زد میں آ گئے۔ تو ہندوستانی جو ۱۸۵۷ء کی آخری جنگ آزادی کے بعد مایوس ہو کر خاموش ہو چکے تھے ان میں پھر شدید اضطراب اور بے چینی شروع ہوئی۔

شیخ الاسلام والمسلمین حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن صاحب قدس سرہ نے خلافت اسلامی

کی حمایت میں ایک تحریک چلائی جو کافی دور رس اثرات کی حامل تھی۔ مگر اس تحریک کا راز فاش ہونے پر ممدوح گرفتار ہو کر مالٹا جیل بھیج دیئے گئے تو ہندوستان کے مسلمانوں کا اضطراب اور انگریزوں کے خلاف غم و غصہ کی حد نہ رہی خلافت کمیٹی کے تحت ان کی بھاری اکثریت منظم ہو گئی۔ پھر ہندو اور کانگریس بھی تحریک آزادی میں شریک ہو گئے تو پورا ملک انگریزی اقتدار کے خلاف اپنے حق خود اختیاری کے حصول کے لئے نبرد آزما ہو گیا۔ ۱۹۱۹ء میں اختتام جنگ کے بعد انگریز ان کو کچھ اختیارات اور اصلاحات دینے پر مجبور ہو گئے۔ اور اس کی مختلف قسطیں عرصہ دراز تک کچھ کچھ وقفہ سے حاصل ہونا شروع ہوئی۔

انگریزی اقتدار سے خلاصی پر تو ہندوستان کی سبھی قومیں متحد اور متفق تھیں مگر انتقال حکومت کے بعد صورت حال کیا ہوگی۔ یہ معاملہ جس قدر اہم تھا اسی قدر پیچیدہ بھی تھا۔ اس وقت تک تحریک کی باگ مسلمانوں اور خلافت کمیٹی کے ہاتھ میں تھی۔ ڈاکٹر ابید کر اپنی کتاب ”پاکستان کے بارے میں چند خیالات“ میں لکھتے ہیں۔

۳۰ جون ۱۹۳۰ء کو خلافت کمیٹی کا جلسہ الہ آباد میں ہوا اور طے ہوا کہ ایک مہینہ کا وائسرائے کو نوٹس دے کر ترک موالات کا پروگرام شروع کر دیا جائے ان حقائق سے معلوم ہوتا ہے کہ تحریک ترک موالات خلافت کمیٹی نے شروع کی تھی۔ کانگریس کے اسپیشل مشن کلکتہ وزیر صدارت لاجپت رائے نے جو کچھ کیا وہ صرف یہ کہ خلافت کانفرنس کا مسلک قبول کر لیا۔ (از قائد اعظم اور ان کا عہد ص ۱۰۱) ہندوؤں کی اسکیم یہ تھی کہ کانگریس پورے ملک کی واحد نمائندہ جماعت مانی جائے اور انتقال حکومت کے بعد وہی سب اختیارات سنبھالے۔ انہی حالات میں مصطفیٰ کمال نے خلافت کے خاتمہ کا اعلان کر کے خلافت کمیٹی کے نام کو بے معنی بنا دیا۔ مسلمان زعماء جو اس کی قیادت کر رہے تھے ہندوؤں کے اس دام کا شکار ہو گئے کہ خلافت کمیٹی کی بنی بنائی پوری تنظیم اور لاکھوں روپیہ کانگریس کو دے کر اس کو مضبوط بنا دیا۔ (تشریحات پاکستان ص ۲۵)

مولانا محمد علی جوہر نے اپنی ۲۵ دسمبر ۱۹۳۷ء کی تقریر پشاور میں فرمایا ہے۔

کانگریس کو انڈین نیشنل کانگریس فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا ہے۔

اس سے پہلے وہ عافیت پسندوں کی ایک تفریح گاہ تھی۔ مگر جس دن سے محمد علی شوکت علی اس میں شریک ہوئے اسی دن سے اس میں جان پڑ گئی چنانچہ کلکتہ کانگریس میں لالہ لاجپت رائے کی مخالفت کے باوجود کانگریس نے ترک موالات کو اپنا شعار بنا لیا یہ حقیقت ہمیشہ فخر کے ساتھ یاد

رہے گی کہ سب سے جلیل القدر ہندو رہنما مہاتما گاندھی ہمیشہ خلافت کے سرمایہ سے دورہ کرتا رہا۔ ہماری قید کے بعد بھی مہاتما جی نے دورہ کے مصارف خلافت کے سرمایہ سے لئے حتیٰ کہ کانگریس کے لئے ایک کروڑ روپیہ جمع کرنے کے لئے آپ کے دوروں کے مصارف بھی مجلس خلافت نے ادا کئے جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کانگریس کی روح رواں تحریک خلافت تھی۔
(عہد قائد اعظم ص ۱۰۰)

کانگریس پر پہلے سے ہندوؤں کا مکمل قبضہ تھا۔ اور ملک کی بھاری اکثریت ہندو ہے اس میں پوری کوششوں کے بعد بھی جو مسلمان شریک ہوئے ان کی تعداد ہندوؤں کے مقابلہ میں نہ ہونے کے حکم میں تھی۔ اگرچہ کانگریس کو جو قوت حاصل ہوئی وہ سب مسلمانوں ہی کی عطا کردہ تھی اور اس وقت بھی تحریک کو کامیاب بنانے میں مسلمانوں ہی کا جذبہ جہاد زیادہ کام ل رہا تھا۔ مگر آئینی طور پر اس کا نظام ہندوؤں کے ہاتھ میں آچکا تھا جس کی قیادت گاندھی جی کر رہے تھے۔ اسی سلسلہ میں مسلمان مولاؤں کا جراتمندانہ اقدام گاندھی جی کو پسند نہ آیا تو تحریک ہی کو ختم کر ڈالا۔ اور ملک بھر میں پھیلی ہوئی یہ عظیم تحریک جس کے لئے کروڑوں روپے قوم کا خرچ ہو چکا تھا، سینکڑوں بلکہ ہزاروں انسانوں نے قید و بند کی سزائیں کائی تھیں بیک جنبش قلم گاندھی جی نے ختم کر ڈالی۔ اور یہ تحریک سرد ہو گئی۔ اس وقت تک جو ہندو مسلم اتحاد کے نعروں نے جا بجا بلند ہو رہے تھے اب نفرت و عداوت میں بدلنے لگے۔ ہندوستان کی مختلف جماعتوں نے شدھی اور سنگھٹن کی تحریکیں شروع کر کے مسلمانوں کو ہندو بنانے اور ان کو طرح طرح سے ہلاک و تباہ کرنے کے منصوبے شروع کر دیئے اور ایک زمانہ دراز اسی افراتفری میں گزرا۔ مکمل آزادی تو ایک خواب پریشان ہو گئی۔ کچھ اصلاحات و اختیارات جو انگریزوں سے ملنے تھے وہ بھی کون لے اور کس طرح لے۔

۱۹۲۸ء میں حکومت برطانیہ نے ہندوستان کو کچھ اور اختیارات سپرد کرنے کی رائے ظاہر کی۔ تو پھر ضرورت ہوئی کہ کوئی متفقہ مرکز پیدا ہو جائے۔ اس کے لئے تمام ہندوستانیوں کی تمام پارٹیوں کی ایک کانفرنس بلائی گئی۔ اس آل پارٹیز کانفرنس نے دستور ہند کا خاکہ مرتب کرنے کے لئے ایک سب کمیٹی بنائی جس کے صدر پنڈت موتی لال نہرو قرار پائے۔ اس سب کمیٹی کی رپورٹ نہرو رپورٹ کے نام سے مشہور ہوئی۔

نہرو رپورٹ کا حاصل زیر سایہ برطانیہ ایک خالص ہندو راج تھا۔ مولانا محمد علی جوہر نے فرمایا تھا کہ جن پست دماغوں سے نہرو رپورٹ جیسی ذلیل چیز نکل سکتی ہے ان سے بھلائی کی امید رکھنا

حماقت ہے۔ (تشریحات پاکستان ص ۲۵)

اس وقت عام طور پر مسلمانوں نے یہ محسوس کیا تھا کہ تحریک آزادی میں ہندوؤں کے ساتھ اشتراک اور کسی متفقہ پلیٹ فارم کے ذریعہ حصول آزادی کا انجام ان کے حق میں آقاؤں کی تبدیلی سے زیادہ کوئی حیثیت نہ رکھے گا کہ انگریز کے بجائے اقتدار ہندو کے ہاتھ میں ہوگا۔

مسلم لیگ کی تحریک جو کانگریس کے شباب کے زمانہ میں تقریباً نیم مردہ ہو چکی تھی اب پھر اس میں جان پڑنی شروع ہوئی۔ اور مسلمانوں کی بڑی تعداد جو اپنا جداگانہ مرکز تلاش کرنے پر مجبور تھی وہ مسلم لیگ کے زیر سایہ جمع ہونے لگے۔

مسٹر گاندھی نے پھر تحریک آزادی کے نام پر قانون نمک سازی کی خلاف ورزی شروع کی۔ بہت سے مسلمان بھی اس کو جنگ آزادی سمجھ کر اس میں شریک ہوئے اور جیل خانے گئے۔ اس کے بعد لندن میں گول میز کانفرنس ہوئی اور ارون صاحب وائسرائے ہند سے صلح کر کے مسٹر گاندھی بھی اس کانفرنس میں شرکت کے لئے لندن پہنچ گئے۔

اس کانفرنس میں مسٹر گاندھی اور سب ہندوؤں کا پورا زور اس پر تھا کہ ہندوستان میں صرف ایک ہی قوم بستی ہے اس لئے مسلمانوں اور اچھوتوں کو الگ کچھ نہیں ملے گا۔ اب مسلمان ہندوؤں کی چالاکی سے پوری طرح باخبر ہو چکے تھے انہوں نے اور اچھوتوں نے اس کو تسلیم نہ کیا۔

نتیجہ یہ نکلا کہ بیویوں اور برہمنوں نے مل کر فرقہ واری نمائندگی کا فیصلہ مسلمانوں کی مرضی کے خلاف برطانوی وزیراعظم کے ہاتھ میں دے دیا وہ ہندوستان کے حالات سے اتنا ہی واقف تھا جتنا کہ کوئی کاغذ اور تحریر کے ذریعہ ہو سکتا ہے اس نے مسلمانوں کے اکثریتی صوبوں کو بھی اقلیت بنا دیا۔

البتہ اچھوتوں کو جداگانہ انتخاب کا حق مل گیا تھا مگر گاندھی جی نے ایک مرن برت رکھ کر اچھوتوں کو بھی مخلوط انتخاب پر راضی کر لیا۔

۱۹۳۵ء میں برطانیہ نے ہندوستان کو جو دستور دیا اس کے تحت میں ۱۹۳۶ء میں انتخابات ہوئے اور کانگریس کو ہندو صوبہ میں اکثریت حاصل ہو گئی۔ یا تو اس دستور کے توڑنے کے دعوے کانگریس کی طرف سے ہو رہے تھے اور اسی بنیاد پر انتخابات لڑے گئے تھے اور کہیں یہ انقلاب ہو گیا تھا کہ چھ صوبوں میں کانگریس نے وزارتیں سنبھال لیں اور مسلمانوں سے کہہ دیا کہ ہندو کانگریس کے عہد نامہ پر دستخط کر کے کانگریس میں چلے جاؤ۔ نہ مسلمان کوئی الگ قوم ہے اور نہ

اس کے خصوصی حقوق کا کوئی سوال پیدا ہوتا ہے۔ یہ اعلان مسلمانوں کے مستقل وجود ہی کو ختم کر دیتا تھا اس لئے اب مسلمانوں کی رائے عامہ مسلم لیگ کے حق میں اور زیادہ مضبوط ہو گئی۔

بالآخر مارچ ۱۹۴۰ء کل ہند مسلم لیگ کے سالانہ اجلاس منعقدہ لاہور میں لاکھوں مسلمانوں نے بالاتفاق اپنے لئے علیحدہ وطن کے مطالبہ کی تجویز پاس کرائی جس کا نام بعد میں پاکستان ہو گیا۔

اب ملک میں سیاسی مقاصد کے لئے مسلمانوں کا ایک مضبوط مرکز مسلم لیگ بن گیا۔ کانگریس میں گو اس وقت میں کچھ مسلمان شریک تھے مگر آخری انتخابات جو پاکستان کے نام پر لڑے گئے ان کے نتیجہ نے ثابت کر دیا کہ مسلمانوں کی بھاری اکثریت مسلم لیگ کے ساتھ ہے اس لئے حکومت برطانیہ کو یہ تسلیم کرنے کے سوا کوئی چارہ نہ رہا کہ مسلمانوں کی نمائندہ جماعت مسلم لیگ اور ہندوؤں کی جماعت کانگریس کو قرار دے۔

ہندوستان کی آزادی

دوسری جنگ عظیم کے بعد کچھ بین الاقوامی سیاست کے دباؤ سے اور کچھ ہندوستان کی بیس سالہ تحریکوں سے مجبور ہو کر حکومت برطانیہ نے یہ طے کر لیا کہ ہندوستان کو آزادی دی جائے۔ اس کے لئے مختلف تجاویز اور پلان بنائے گئے جن میں اس کا تحفظ کیا گیا تھا کہ انگریز کی بالادستی اس آزادی کے بعد بھی ہندوستان پر قائم رہے۔ مگر اس کو مسلمانوں اور ہندوؤں دونوں نے رد کر دیا۔ بالآخر ایک اور پلان بنا جو کینٹ مشن پلان۔ کے نام سے مشہور ہوا اور یہی آخری پلان کچھ ترمیموں کے بعد تقسیم ملک کا پلان قرار پایا۔ ابتداء میں اس کو مسلمانوں نے تو اس لئے رد کر دیا تھا کہ اس میں ہندو مسلمان کی متحدہ حکومت کی تجویز تھی جس کو مسلمان اپنے قومی وجود کی موت سمجھ چکے تھے اور ہندوؤں نے بھی کچھ دوسری وجوہ سے اس پر اعتراضات کئے تھے۔

یہ وہ وقت تھا جبکہ حکومت برطانیہ جلد سے جلد ہندوستان کی ذمہ داری سے سبکدوش ہونے کو اپنے حالات کے ماتحت ضروری سمجھ رہی تھی مگر چاہتی یہ تھی کہ مسلم لیگ اور کانگریس دونوں کسی تجویز پر متفق ہو جائیں تو اختیارات ان کی طرف منتقل کر دیں۔

کانگریس کا مطالبہ تھا کہ مسلمانوں اور ہندوؤں کی متحدہ حکومت قائم ہو اسی کو مشترک اختیارات منتقل کئے جائیں۔ انگریز بھی یہی چاہتے تھے۔ کینٹ مشن پلان کا مدار اسی اصول پر تھا ان کی پوری کوششیں آخر تک اس کے گرد گھومتی تھیں۔ مسلم لیگ پاکستان کی آزاد مملکت کے سوا کسی

چیز پر راضی نہ تھی۔ اور دونوں کی متحارب طاقتیں پورے ملک کی فضا پر چھائی ہوئی تھیں ان دونوں کو کسی متفقہ تجویز پر جمع کر دینا جوئے شیر لانے کے مترادف تھا۔ اس زمانہ کے وائسرائے ہند لارڈ ویول اس گتھی کو سلجھانے میں کامیاب نہ ہو سکے۔

وزیر ہند مسٹر اٹلی نے حالات کا جائزہ لے کر لارڈ ویول کو واپس بلا لیا اور ان کی جگہ لارڈ ماؤنٹ بیٹن کو وائسرائے ہند بنادیا جو اس سے پہلے بھی ہندوستان میں کافی رہ چکے تھے اور دوسری جنگ عظیم کے ہیر و ملکہ کے قریبی عزیز اور پنڈت نہرو کے پرانے دوست تھے۔

آخری وائسرائے ہند اور تقسیم ملک

اس وقت تک اس باب میں جو کچھ لکھا گیا ہے وہ اصل مقصد کی تمہید تھی۔ تقسیم ملک اور بناء پاکستان چونکہ آخری وائسرائے ہند لارڈ ماؤنٹ بیٹن کے ذریعہ صرف چند ماہ کے اندر عمل میں آیا ہے اور اس کے حالات و واقعات اصل مقصد کو سمجھنے میں خاص اہمیت رکھتے ہیں۔ اس لئے اس معاملہ کا اکثر مواد میں نے لارڈ ماؤنٹ بیٹن کی اس ڈائری سے لیا ہے جس کو ان کے پریس اطاشی کیمبل جانسن نے منضبط کیا۔ اور یونس احمد صاحب ایم اے نے اردو میں ترجمہ کر کے ”عہد لارڈ ماؤنٹ بیٹن“ کے نام سے شائع کرایا ہے۔ مسٹر جانسن نے اس کتاب کے آخر میں اپنی ایک تقریر درج کی ہے جو درحقیقت اس پوری ڈائری کا خلاصہ ہے۔ اس میں درج کیا ہے کہ:

”۲۰ فروری ۱۹۴۷ء کو لارڈ ماؤنٹ بیٹن کے وائسرائے کے عہدہ کا اعلان کرتے

ہوئے (برطانوی وزیر ہند) مسٹر اٹلی نے کہا تھا کہ میں اس طرح برطانوی ہند کی

حکومت کی ذمہ داری کو ہندوستانیوں کے ہاتھوں میں سونپ رہا ہوں جو ہندوستان

کے مستقبل کی شادمانی اور کامرانی کی ضامن ہوگی۔ ساتھ ہی مسٹر اٹلی نے تعین

وقت کی ایک شرط رکھی۔ ان کے خیال میں جون ۱۹۴۸ء تک اختیارات منتقل

کرنے اور معاہدہ پر پہنچنے کے لئے تعین وقت بہت ضروری ہے۔ نیز انہوں نے یہ

خیال بھی پیش کیا کہ کانگریس اور مسلم لیگ یعنی ہندوستان کی ان دونوں پارٹیوں

کے لئے تعین وقت جادو کا کام کرے گا۔ کیونکہ اس سے پہلے جو بھی قدم اٹھایا گیا وہ

نا کام ثابت ہو چکا ہے۔ تعین وقت دراصل اوائل جنگ میں حکومت برطانیہ کی اس

پالیسی کا منطقی نتیجہ ہے جس کی روشنی میں انڈین سول سروس کے لئے بھرتی بند کر دی

گئی تھی۔ عام طور پر گیارہ سو سے زیادہ سول سروس کے امیدواروں کو جگہ ملتی تھی لیکن

نومبر ۱۹۴۶ء میں تعداد پانسو بیس رہ گئی تھی۔

کم و بیش یہی فضا صوبوں میں بھی نظر آنے لگی تھی۔ رفتہ رفتہ برطانوی سینئر افسران کی تخفیف سے یہ بات واضح ہو گئی کہ ۱۹۴۹ء کے بعد ہندوستان کے نظم و نسق پر قابو پانا برطانیہ کے لئے ناممکن ہو جائے گا۔ اس بات پر بھی شبہ کا اظہار کیا گیا کہ اگر ہندوستان کی دونوں بڑی پارٹیوں نے برطانیہ کی پالیسی کی مخالفت کی تو برطانیہ پولیس فورس میں اضافہ کرے گا۔ یہ بات بھی طے شدہ تھی کہ برطانوی شہنشاہیت کو قائم رکھنے کے لئے فوجوں سے مدد نہیں لی جاسکتی کیونکہ حکومت برطانیہ اور انگلستان کے عوام اس کی اجازت ہرگز نہیں دیتے۔ لارڈ ماؤنٹ بیٹن جو پالیسی اختیار کرنا چاہتے تھے وہ یہ تھی کہ ۱۹۴۷ء تک پلان تیار کر کے حکومت برطانیہ کے ساتھ اس پر بات چیت کرتے اور جنوری ۱۹۴۶ء تک ہندوستانی لیڈروں کے سامنے پیش کر دیتے۔

ابھی وہ انگلستان ہی میں تھے کہ اس تجویز کو عجلت پسند تجویز قرار دیا گیا لیکن ہندوستان میں قدم رکھتے ہی وہ اس نتیجہ پر پہنچ گئے کہ صورت حال کا تقاضا یہ ہے کہ اختیارات جتنے جلد منتقل کر دیئے جائیں بہتر ہے۔ (الی قولہ) مسلم لیگی لیڈر مسٹر جناح نے ماؤنٹ بیٹن کو پہلی ہی ملاقات میں متنبہ کر دیا تھا کہ اگر جلد از جلد قابل قبول سیاسی حل نہ نکالا گیا تو وہ اپنی جانب سے صورت حال پر کنٹرول کرنے کی ضمانت نہیں دے سکتے۔ کانگریسی لیڈروں کی طرف سے بھی ایسی ہی وارننگ ملی۔

۱۹۴۶ء سال بھر جس نام نہاد کیمینٹ مشن پلان پر گفت و شنید ہوتی رہی۔ اس پر مفاہمت نہ ہو سکی۔ یعنی ہندوستان میں وحدانی طرز حکومت قائم کرنے کی یہ آخری کوشش جس کی بنیاد صوبوں اور گروپوں پر رکھی گئی تھی۔ گروپ اے میں نو آبادیاتی ہندوستان کا نقشہ تھا اور گروپ بی میں اوریسی میں علی الترتیب مغربی اور مشرقی پاکستان کا نقشہ پیش کیا گیا تھا۔ لیکن یہ عظیم الشان نقشہ بھی تفصیلات کی بھینٹ چڑھ گیا۔ ہندوستان میں ہماری آئینی اور انتظامی کامیابی کا سب سے بڑا راز اتحاد و یگانگت تھا لیکن مارچ ۱۹۴۷ء میں جب حالات ایک دم سے تشویشناک ہو گئے تو ہمارے سامنے دو ہی راستے رہ گئے تھے، پاکستان یا افراتفری۔

لارڈ اسے نے ہماری پوزیشن کی مثال بیچ سمندر میں پھنسے ہوئے اس جہاز سے دی

جس پر ہم قابض تو ہیں لیکن عرشہ شعلوں کی نذر ہو رہا ہے اور تہہ خانہ میں جنگی سامان ہے۔ ماؤنٹ بیٹن کی تہتر دنوں کی ڈپلومیسی، عزم اور مسلسل جدوجہد کے بعد ۳ جون

۱۹۴۷ء کا پلان اصولاً مان لیا گیا۔“ (عہد لارڈ ماؤنٹ بیٹن ص ۴۶۳ تا ۴۶۶)

مسٹر جانسن کی مذکورہ تقریر میں تقسیم ملک کے ابتدائی حالات، برطانیہ کا ہندوستان کو چھوڑنے پر مجبور ہونا اور جلد سے جلد اس کی ذمہ داری ہندوستان پر ڈال کر سبکدوش ہونے کی کوشش، کانگریس اور مسلم لیگ میں مفاہمت کی جدوجہد، کیبنٹ مشن پلان اور اس کے وحدانی طرز حکومت کی ناکامی پھر ۳ جون ۱۹۴۷ء کے جدید پلان کی متفقہ کامیابی پوری وضاحت کے ساتھ دستاویزی حیثیت میں معلوم ہو گئی۔

وہ معاہدہ جس پر ملک تقسیم ہو کر پاکستان بنا

اب دیکھنا یہ ہے کہ ۳ جون ۱۹۴۷ء کا وہ پلان جو ہندوستان کی دونوں پارٹیوں کے اتفاق سے پاس ہوا اور انگریز نے اس کے ماتحت اختیارات دونوں حصوں کے سپرد کئے وہ کیا ہے۔ اس کے متعلق مسٹر جانسن نے تو اتنا اجمال لکھا ہے کہ

”پلان کی تین خصوصیات تھیں اول یہ کہ تقسیم در تقسیم ہوئی۔ بنگال اور پنجاب کو ہندوستان یا پاکستان میں شامل ہونے پہلے ہی اپنی اپنی تقسیم کے فیصلہ کا حق دے دیا گیا۔ مسٹر جناح نے اگرچہ اس اقدام کے المیہ کی طرف اشارہ کیا مگر وہ بھی اس منطق میں مزاحم نہ ہو سکے۔ کچھ دنوں تک تو بنگال میں علیحدگی کی تحریک چلتی رہی لیکن وقت کے ساتھ ساتھ یہ تحریک سرد پڑتی گئی۔

تقسیم کی وجہ سے مغربی اور مشرقی پاکستان کے درمیان تقریباً آٹھ سو میل کا فاصلہ ہو گیا۔

دویم یہ کہ اس پلان نے سکھوں کو بھی تقسیم کر دیا۔ اس کی وجہ پنجاب کی تقسیم تھی۔ پنجاب کی تقسیم پر خود سکھ لیڈروں نے اصرار کیا تھا۔ ان کے اس رویہ کی شدت پر ماؤنٹ بیٹن کو تعجب بھی ہوا کیونکہ انہیں ناقابل تلافی نقصانات اٹھانے پڑے تھے۔ تیسری خصوصیت تھی درجہ نوآبادیات۔ کئی وجوہ کی بنا پر اس کی حکمت عملی سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ (عہد لارڈ ماؤنٹ بیٹن ص ۴۶۷)

مسٹر جانسن کے اس پلان سے مذکورہ پلان کی کچھ خصوصیات تو معلوم ہو گئیں مگر مکمل معاہدہ جو

تقسیم ملک کے وقت مسلم لیگ، کانگریس اور سکھوں کے درمیان عمل میں آیا وہ مذکور نہیں۔ اس کے لئے تقسیم ہند کے متعلق جو کتابیں لکھی گئی ہیں ان کی کافی ورق گردانی کرنے پر بھی یہ اہم معاہدہ مکمل طور پر کہیں ہاتھ نہ آیا۔

میں شکر گزار ہوں عالیجناب چوہدری محمد علی سابق وزیر اعظم پاکستان کا کہ انہوں نے یہ معاہدہ وی پی مینن کی کتاب ”ہندوستان میں قوموں کا تبادلہ“ سے نقل فرما کر مجھے عنایت فرمایا۔

اس جگہ یہ بیان کر دینا بھی مناسب ہے کہ تقسیم ملک کے اہم کاموں میں عالیجناب محمد علی صاحب موصوف کا خاص حصہ رہا ہے۔ مسٹر جانسن نے بھی اپنی مذکورہ ڈائری عہد لارڈ ماؤنٹ بیٹن میں آپ کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے۔

”تقسیم ملک سے انتظامیہ پر پڑنے والے نتائج مابعد ہی کی یادداشت لیڈروں کو تین ہفتے پہلے دے دی گئی تھی۔ انہوں نے تقسیم ملک کی ضروری کمیٹیوں کو قائم کر کے یہ ثابت کر دیا تھا کہ وہ ان ضابطوں کو تسلیم کرتے ہیں جو یادداشت میں مذکور ہیں۔ ورنہ ان نے ان چند ایٹموں کی ایک طویل فہرست مرتب کی تھی جس پر ان کو فیصلے لینے تھے۔ لیکن آج تک (یعنی ۲۳ جون ۱۹۴۷ء تک) یہ کام ادھورے کا ادھورا ہی رہا۔

سب سے زیادہ بوجھ دو افراد پر مشتمل اسٹینڈنگ کمیٹی پر پڑ رہا ہے جسے تقسیم ملک کی کمیٹی نے ۱۳ جون کو اپنی پہلی میٹنگ میں بنائی تھی۔ وہ دو افراد جو باضابطہ کانگریس اور مسلم لیگ کی طرف سے نامزد ہو کر آئے تھے، یہ تھے کابینہ کے سیکرٹری، ایچ ایچ پائل اور ملٹری فینانس ڈیپارٹمنٹ کے شیرمالیات محمد علی۔ دونوں سول سروس کے آدمی ہیں اور ممتاز قابلیتوں اور صلاحیتوں کے مالک ہیں۔ ایچ ایچ پائل سے میری ملاقات ۱۹۴۲ء میں دہلی میں ہوئی تھی ان دنوں وہ سوپلاز ڈیپارٹمنٹ میں اکبر حیدری کے ماتحت کام کر رہے تھے۔ تربیت بڑی اچھی پائی ہے۔ اور اب تو بڑے بڑے بھی ان کی صلاحیتوں کا لوہا مان گئے ہیں۔ محمد علی تو پاکستان کے لئے ناگزیر ہیں ان کی قابلیت قابل رشک ہے۔ کسی بھی ملک کی سول سروس میں محمد علی کے شاندار مستقبل کی پیشن گوئی کی جاسکتی ہے۔“ (عہد لارڈ ماؤنٹ بیٹن ص ۱۷۲)

اسی طرح وی پی مینن جن کی کتاب سے یہ معاہدہ نقل کیا گیا ہے ان کا تذکرہ بھی مسٹر جانسن نے اپنی ڈائری میں جا بجا کیا ہے ان کا بھی ان معاملات میں خاص حصہ رہا ہے۔

معاهدہ پاکستان میں سکھوں کی شمولیت

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ اگرچہ مسلسل گفت و شنید اور سعی و عمل کی رو سے ملک کی تقسیم کانگریس اور مسلم لیگ کے درمیان ہونا قرار پایا تھا مگر لارڈ ماؤنٹ بیٹن نے اپنی حکمت عملی سے معاهدہ پاکستان میں سکھوں کا بھی ایک نمائندہ بلد یو سنگھ لے لیا تھا۔ اس طرح یہ معاهدہ، مسلمان، ہندوؤں اور سکھوں کا متفقہ معاهدہ ہے۔

وی پی مینن کی یہ کتاب ”ہندوستان میں قوموں کا تبادلہ“ انگریزی زبان میں ہے اور یہ معاهدہ بھی انگریزی ہی میں لکھا گیا ہے۔ یہاں اس کا ترجمہ اردو میں لکھا گیا ہے۔

ترجمہ منشور مذکور بزبان اردو

وہ منشور جو حکومت ہند نے ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء کو جاری کیا

مورخہ ۲۲ جولائی ۱۹۴۷ء بروز سہ شنبہ بوقت پانچ بجے شام ”تقسیم ہند کنسل“ (جس میں سردار بلد یو سنگھ بھی شامل تھے) کی ایک میٹنگ منعقد ہوئی، جس میں انہوں نے مندرجہ ذیل بیان جاری کرنے کا فیصلہ کیا۔ اس مجلس میں مندرجہ ذیل حضرات موجود تھے:-

صدر: ہز ایکسی لینسی وائسرائے گورنمنٹ آف انڈیا

آئندہ حکومت ہند کی طرف سے: عزت مآب سردار ولہ بھائی پٹیل، اور عزت مآب ڈاکٹر

راجندر پرشاد

آئندہ حکومت پاکستان کی طرف سے: مسٹر جناح اور عزت مآب مسٹر لیاقت علی خان

سکھ حضرات کی طرف سے: عزت مآب سردار بلد یو سنگھ

ہر گاہ کہ ۱۵ اگست سے دو خود مختار حکومتوں کے وجود میں آنے کا آخری فیصلہ ہو چکا ہے۔ تقسیم ہند کنسل ہونے والی حکومتوں کی طرف سے یہ اعلان کرتی ہے کہ وہ دونوں ایسے پرامن حالات پیدا کرنے کا فیصلہ کر چکی جن میں تقسیم کے تمام کام انجام پا جائیں اور انتظامات اور معاشی تعمیر نو کے فوری اور اہم امور پر قابو پایا جاسکے۔

کانگریس اور مسلم لیگ دونوں پہلے ہی اس بات کی ضمانت دے چکی ہیں کہ حکومتوں کے تبادلے کے بعد اقلیتوں کے ساتھ منصفانہ اور مساویانہ سلوک کیا جائے گا۔ ہونے والی دونوں

حکومتیں اس موقع پر اپنی ان یقین دہانیوں کا دوبارہ اعادہ کرتی ہیں۔

ان دونوں حکومتوں کا مطمع نظریہ ہے کہ یہ مذہب، ذات یا صنف کا لحاظ کئے بغیر اپنے تمام شہریوں کے مبنی برانصاف حقوق کی حفاظت کریں گی۔ جہاں تک عام شہری حقوق کا تعلق ہے، ان کے اعتبار سے تمام شہری برابر ہوں گے۔ اور یہ دونوں حکومتیں اپنے لئے دائرہ اختیار میں عوام کو اپنے حقوق آزادی کے ساتھ استعمال کئے جانے کی ضمانت دیں گی۔ مثلاً یہ کہ ہر شخص کو تقریر و تحریر کی اجازت ہوگی، ہر شخص کو انجمنیں بنانے، اپنے اپنے طریقے کی عبادت کرنے اور اپنی زبان و ثقافت کی حفاظت کا حق ہوگا۔

دونوں حکومتیں اس بات کی ذمہ داری بھی لیتی ہیں کہ ان لوگوں کے خلاف کوئی امتیازی سلوک نہیں کریں گی جو ۱۵ اگست سے پہلے سیاسی طور پر ان کے مخالف رہ چکے ہوں۔

دونوں حکومتیں اپنے اپنے شہریوں کی حفاظت کی جو ضمانت دے رہی ہیں اس میں یہ بات بھی شامل ہے کہ ملک کے کسی بھی حصہ میں کسی قسم کے متشددانہ اقدام کو برداشت نہیں کیا جائے گا۔ خواہ حالات کیسے یہ کیوں نہ ہوں۔

دونوں حکومتیں اس کو بتا کید وثوق کہہ دینا چاہتی ہیں کہ اس سمجھوتے میں وہ دونوں قطعی متحد ہیں۔

تقسیم کے وقت حالات میں جو انقلاب رونما ہوگا اس کے پیش نظر پنجاب میں امن و امان قائم رکھنے کے لئے دونوں حکومتیں اس بات پر متفق ہو گئی ہیں کہ اس کے لئے یکم اگست سے ایک مخصوص فوجی حکومت بنائی جائے جو سیالکوٹ، گوجرانوالہ، شیخوپورہ، لائل پور، منٹگمری، لاہور، امرتسر، گورداسپور، ہوشیار پور، جالندھر، فیروز پور اور لدھیانہ کے شہری اضلاع کو سنبھال سکے۔

مذکورہ بالا مقصد کے لئے دونوں حکومتوں کے اتفاق سے میجر جنرل ریس کو ملٹری کمانڈر منتخب کر دیا گیا ہے اور بریگیڈیر ڈبگر سنگھ کو انڈیا کی طرف سے اور کرنل محمد ایوب خان کو پاکستان کی طرف سے ان کے ساتھ بحیثیت مشیر ملحق کر دیا گیا ہے۔

۱۵ اگست کے بعد میجر جنرل ریس ان علاقوں میں عملی طور پر دونوں ریاستوں کی افواج کو کنٹرول کریں گے اور اس سلسلہ میں سپریم کمانڈر اور متحدہ دفاعی کونسل کے واسطے سے دونوں حکومتوں کو جوابدہ ہوں گے۔

اگر ان دونوں حکومتوں نے ضروری سمجھا تو اسی قسم کی ایک تنظیم بنگال کے اندر بھی قائم کرنے

میں پس و پیش نہیں کیا جائے گا۔

دونوں حکومتوں نے یہ وعدہ کیا ہے کہ وہ حد بندی کمیشن کی تمام سفارشوں کو قبول کر لیں گی، خواہ وہ کچھ ہوں۔

حد بندی کمیشن کا کام آج کل ہو رہا ہے، اگر انہیں اپنے فرائض قابل اطمینان طور پر بجالانے دینا ہیں تو ضروری ہے کہ اس دوران ان پر کسی ایسی تحریر و تقریر سے جس تک عوام کی رسائی ہو سکے دباؤ نہ ڈالا جائے، اور بائیکاٹ ڈائریکٹ ایکشن یا دوسری خلل انداز چیزوں کی دھمکیاں دینے سے کابل اجتناب کیا جائے۔

دونوں حکومتیں اس مقصد کے لئے مناسب اقدامات کریں گی اور جیسے ہی حد بندی کمیشن اپنی سفارشات کا اعلان کرے گا دونوں حکومتیں ان پر فوراً خلوص کے ساتھ عمل شروع کر دیں گی۔
دیکھئے کتاب ”ہندوستان میں قوموں کا تبادلہ“ مصنفہ وی پی مینن (ص ۴۰۸، ۴۰۹)

ارضی پاکستان کے شرعی احکام

مذکورہ سابقہ تفصیلات سے معلوم ہو چکا ہے کہ پاکستان کا وجود ایک ایسے معاہدہ پر مبنی ہے جس میں ہندوؤں سکھوں اور مسلمانوں نے متفقہ طور پر پاکستان و ہندوستان کی دونوں مملکتوں میں بسنے والی اقلیتوں کے لئے، جان، مال، آبرو اور شہری حقوق کی مکمل حفاظت کی ضمانت دی ہے اور مساویانہ سلوک کا معاہدہ کیا ہے۔

اور یہ معاہدہ اگرچہ دستاویزی صورت میں متفقہ معاہدہ کی حیثیت سے ۳ جون ۱۹۴۷ء کے بعد عمل میں آیا ہے لیکن امور مذکورہ کی ضمانت کے اعلانات مسلم لیگ اور کانگریس دونوں پارٹیاں اس سے پہلے بھی بار بار کرتی رہتی ہیں اور مسلم لیگ کی تجویز پاکستان ۱۹۴۰ء میں بھی یہ چیزیں پہلے سے موجود تھیں۔ اور پھر تقسیم ملک کے بعد بھی دونوں مملکتوں کی طرف سے اس طرح کے اعلانات ہوتے رہے۔ اور آج بھی (معاہدہ کے) الفاظ کی حد تک کسی فریق کو اس سے انکار نہیں۔

ہندوؤں اور سکھوں کی طرف سے عہد شکنی

عملی طور پر عام سکھوں اور ہندوؤں نے معاہدہ سے پہلے ہی مسلمانوں پر طرح طرح کے مظالم قتل و غارتگری کا سلسلہ پورے ملک میں شروع کیا ہوا تھا، معاہدہ کے بعد اس کا اثر لینے کے

بجائے انکے عداوت و بغض کی آگ اور بھڑک اٹھی۔ خصوصاً مشرقی پنجاب، دہلی، دہرہ دون اور ان کے اطراف میں جو مسلمانوں کے خون کی ہولی کھیلی گئی، شاید تاریخ عالم میں ان کی نظیریں کم ہوں گی۔ حکومت ہند کی طرف سے یہ عذر بار بار ہوتا رہا کہ عوام میں اشتعال ہے حکومت اس پر قابو نہیں پاسکتی۔ آخر پاکستانی پنجاب میں بھی اس کا رد عمل جوابی حملہ کی صورت میں ظاہر ہوا اور طرفین سے تبادلہ آبادی ایک افراتفری کی صورت میں ہونے لگا۔

سات آٹھ ماہ کے بعد قتل و غارتگری کے ہنگامے فرو ہوئے اور دونوں حکومتوں کا نظم و نسق ہموار ہوا تو پھر دونوں حکومتوں کی طرف سے اپنے اپنے باشندگان ملک کے اطمینان کے لئے جان مال اور حقوق کی حفاظت کی ضمانت کے اعلانات ہوتے رہے اور بالآخر دونوں طرف کے باشندگان ملک ان اعلانات پر مطمئن ہو گئے۔ اس لئے عام باشندگان ملک کے ساتھ یہ معاہدہ قائم اور نافذ رہا۔

عام باشندگان ملک کی اراضی کے احکام بدستور سابق رہے

معلوم ہوا کہ اس معاہدہ کی رو سے پاکستان بننے کے بعد ہر شخص اپنے اپنے اموال منقولہ اور غیر منقولہ کا بدستور سابق مالک و متصرف رہا۔ ملک کی تقسیم سے نہ کسی مسلم یا غیر مسلم کی املاک متاثر ہوئیں اور نہ رہن بیع وغیرہ کے معاہدات باہمی اندرون پاکستان پر اس کا کوئی اثر پڑا۔ بلکہ انگریزی عہد میں جو شخص جس چیز کا مالک یا اس پر کسی معاہدہ کی حیثیت سے متصرف تھا وہ ملک اور معاہدات بدستور سابق قائم رہے اس میں پورے باشندگان ملک مسلم اور غیر مسلم سب کا ایک ہی حکم ہے۔ اور انگریزی عہد میں اراضی ہندوستان کے جو احکام تیسرے باب میں لکھے گئے ہیں وہ سب ہندوستان و پاکستان دونوں میں شرعی حیثیت سے بدستور قائم ہیں۔

البتہ تقسیم ملک کے وقت بڑی بھاری تعداد میں ہندوستان کے مسلمان پاکستان کی طرف اور پاکستان سے بہت سے غیر مسلم ہندوستان کی طرف منتقل ہو گئے۔ اس جگہ ان اسباب پر بحث کرنے کی ضرورت نہیں جن کی وجہ سے یہ لوگ ترک وطن اور ہجرت پر مجبور ہوئے کیونکہ متعلقہ احکام کا ان اسباب سے تعلق نہیں۔

احکام کا تعلق اس امر سے ہے کہ یہ تبادلہ آبادی کسی معاہدہ اور سمجھوتے کے تحت نہیں ہوا نہ دونوں حکومتوں نے کوئی ایسا معاہدہ کیا تھا نہ عوام ہی نے کوئی معاہدہ اور سمجھوتے کی صورت پیدا کی تھی بلکہ ایک اضطراب اور افراتفری کی حالت میں یہ انقلاب اور تبادلہ آبادی عمل میں آیا۔ دونوں

طرف کے تارکین وطن نے اپنے اموال غیر منقولہ اپنے اپنے سابق وطن میں چھوڑے اور بہت سے لوگوں کے کچھ اموال منقولہ بھی وہیں رہے۔

شرعی حیثیت سے غور طلب اور تفصیل طلب وہ اموال منقولہ اور غیر منقولہ ہیں جو تارکین وطن نے اپنے اوطان میں چھوڑ گئے ہیں، جن کو آج کل کی اصطلاح میں متروکہ جائیداد کا نام دیا جاتا ہے کہ ان کی شرعی اور فقہی حیثیت کیا ہے۔ ان میں تصرف کرنے کا حق کس کو اور کیا ہے۔

متروکہ جائیدادوں کے احکام

اس سلسلہ میں ہماری بحث و تحقیق کا زیادہ تعلق ان اموال سے ہے جو غیر مسلم پاکستان میں چھوڑ گئے۔ کیونکہ ہمارے تصرف میں صرف وہی اموال ہے اور حکومت پاکستان کے احکام بلا واسطہ انہی میں جاری ہو سکتے ہیں۔ آخر میں ہندوستانی مسلمانوں کی متروکہ جائیداد یا اوقاف رہ گئے ہیں۔ اس کتاب کے پہلے باب القول الماضي فی احکام الاراضی میں آپ تفصیل سے معلوم کر چکے ہیں کہ مسلمانوں کو غیر مسلموں سے جو اموال حاصل ہوتے ہیں وہ دو قسم پر ہیں۔ ایک یہ کہ جنگ جہاد کے ذریعہ ان سے حاصل کئے گئے ہیں ان کا اصطلاحی نام مال غنیمت ہے۔ دوسرے وہ جو بغیر جنگ کے حاصل ہوں ان کو اصطلاح میں مال فتنے کہا جاتا ہے اور ان دونوں قسموں کے اموال کے احکام شرعیہ مختلف ہیں۔

اس باب کی ابتدائی تفصیلات میں یہ بات ظاہر ہو چکی ہے کہ پاکستان میں جو زمین جائیداد وغیرہ غیر مسلم چھوڑ گئے ہیں وہ کسی جنگ کے ذریعہ ان سے حاصل نہیں کی گئی اس لئے ان کا شمار دوسری قسم کے مال فتنی میں ہوگا۔

باب اول میں بحوالہ کتاب الاموال ابو عبیدہ لکھا گیا کہ غیر مسلموں کی وہ املاک جو ان سے بغیر جنگ کے حاصل ہوں ان میں اگر ان غیر مسلموں سے کچھ شرائط پر صلح ہوئی ہے تو ان شرائط کی پابندی لازمی ہوگی۔ نہ موجودہ حکمران ان کی خلاف ورزی کر سکتے ہیں اور نہ آئندہ آنے والے۔ لیکن ہماری زیر بحث صورت اس لئے مختلف ہے کہ یہ تبادلہ آبادی نہ دونوں حکومتوں کی کسی قرارداد کے ماتحت ہوا، نہ ابتداءً ہندوستان و پاکستان کی دونوں حکومتوں کے مابین اس معاملہ میں کوئی معاہدہ ہوا اور نہ انفرادی طور پر ہی جانے والے غیر مسلموں نے متروکہ سامان و اراضی حکومت پاکستان کے سپرد کیا اور نہ اس کے متعلق کسی معاملہ اور معاہدہ کی صورت بنی بلکہ افراتفری

کی حالت میں ان کو لاوارث چھوڑ کر چلے گئے۔ اس لئے اموال منقولہ تو بحکم فنی ہو کر ملک بیت المال ہو گئے اور غیر منقولہ جائیداد و اراضی وغیرہ بیت المال میں شامل ہو گئی جس کا مفصل بیان باب اول کے عنوان اراضی بیت المال کے تحت میں بحوالہ کتاب الخراج ابی یوسف و شامی باب العشر و الخراج میں آچکا ہے۔ اسی میں یہ بھی بیان ہو چکا ہے کہ اراضی بیت المال میں اسلامی حکومت کو بہت سے اختیارات حاصل ہوتے ہیں۔ جن میں ایک یہ بھی ہے کہ ان کو کھلا یا جزاً مستحقین اہل حاجت میں تقسیم کر دے یا ان لوگوں کو دے دے جن کی خدمات اسلامی جہاد، تعلیم، تبلیغ وغیرہ میں معروف ہیں۔ اب پہلے اموال منقولہ کے احکام بیان کئے جاتے ہیں اس کے بعد متروکہ اراضی کے احکام کا بیان ہوگا۔

متروکہ اموال منقولہ کے احکام

مسئلہ (۱): غیر مسلم اموال منقولہ استعمالی سامان یا مکان، دکان کا فرنیچر وغیرہ اپنے جانے سے پہلے کسی کافر و خت کر گئے وہ اس کی ملک خاص ہو گئی اس میں حکومت یا کسی اور شخص کو کسی قسم کے تصرف کا حق نہیں۔

مسئلہ (۲): اسی طرح جو اموال منقولہ انہوں نے اپنے جانے سے پہلے کسی کو اپنی خوشی سے ہبہ کر دیئے وہ بھی ان کا مالک ہو گیا۔ بشرطیکہ یہ ہبہ کسی ناجائز دباؤ کے ذریعہ نہ ہوا ہو۔

مسئلہ (۳): او ۲ دونوں میں حکومت پاکستان کو یہ حق ہے کہ مدعی بیع و ہبہ سے ثبوت طلب کرے اگر ثبوت شرعی نہ ملے تو یہ اشیاء اس سے لے کر بیت المال میں جمع کر لے۔

مسئلہ (۴): بیع و ہبہ اسی شخص کا معتبر ہے جو اپنے جانے سے پہلے کسی کو بیع یا ہبہ شرعی قاعدہ کے موافق کر گیا اور اس کا شرعی ثبوت موجود ہے، یہاں سے ترک وطن کر کے چلے جانے کے بعد خط و کتابت سے یا کسی دوسرے ذریعہ سے اگر بیع و شراء یا ہبہ کیا ہے وہ معتبر نہیں کیونکہ ترک وطن کرتے ہی وہ اموال اس کی ملک سے نکل کر مال فنی بن گئے اس کا اختیار ختم ہو چکا۔

مسئلہ (۵): جس منقولہ سامان کے کسی کافر و خت یا ہبہ کرنے کا شرعی ثبوت نہ ہو وہ سب شرعی اختیار سے بیت المال کی ملک ہے۔ اس میں بغیر اجازت حکومت پاکستان کسی کو مالک بن بیٹھنے استعمال کرنے یا فروخت کرنے کا شرعاً حق نہیں۔

مسئلہ (۶): حکومت پاکستان ایسے اموال غریبوں، محتاجوں یتیموں، بیواؤں اور دینی اور ملکی خدمات کرنے والوں کو دے سکتی ہے۔ اگر ایسے لوگوں نے اموال مذکورہ میں سے کسی چیز پر بغیر اجازت

حکومت کے تصرف کر لیا تو ضابطہ کی رو سے وہ بھی درست نہیں لیکن اگر حق اور حیثیت سے زیادہ کا سامان نہیں ہے تو امید معافی ہے۔ (کما ذکرہ الفقہاء فی حیس العشر لمن یتحققہ ①)۔

مسئلہ (۷): جو شخص مصارف بیت المال مندرجہ مسئلہ ۶ میں سے نہیں یا اس نے اپنے حق اور حیثیت سے زیادہ کا مال لے لیا ہے اس پر واجب ہے کہ مال خلاف حق لیا اور استعمال کیا ہے اگر وہ بعینہ موجود ہے تو حکومت کو واپس کر دے یا خود کسی غریب مستحق کو دیدے اور اگر ختم ہو چکا ہے تو اسکی قیمت فقراء و مساکین میں تقسیم کر دے اور جب تک وہ ایسا نہ کرے گا مال غنیمت میں چوری کرنے کا مجرم ہوگا جو عام چوری سے زیادہ شدید جرم و گناہ ہے۔ احادیث صحیحہ میں اس پر شدید وعیدیں آئی ہیں۔

متروکہ اراضی کے احکام شرعیہ

اس عنوان کے تحت ان اراضی کے احکام لکھے جائیں گے جو وقف نہیں۔ اوقاف کا حکم باب پنجم میں مستقل آئے گا۔ مسئلہ غیر مسلم تارکین وطن نے جو زمین جائیداد اپنے یہاں رہتے ہوئے فروخت یا ہبہ کر دی ہیں اور بیع و شراء یا ہبہ کے شرعی شرائط کی پوری تکمیل کر دی ہے اور اس پر شرعی ثبوت بھی شہادت اور دستاویز کے ذریعہ موجود ہے، ان لوگوں کی ملک ہوگئی جنہوں نے ان کو غیر مسلموں سے خرید لیا ہے یا بغیر کسی دباؤ کے بطور ہبہ حاصل کر کے اس پر قبضہ بھی ان کے سامنے لے لیا ہے مسئلہ جس بیع کی شرائط مکمل نہیں ہوئی یا جس ہبہ پر قبضہ ان کے یہاں موجود ہوتے ہوئے نہیں لیا گیا وہ شرعاً معتبر نہیں۔

باقی اراضی متروکہ جن کی بیع یا ہبہ ثابت نہیں یا مکمل نہیں وہ سب اراضی بیت المال میں داخل ہیں جن میں حکومت پاکستان کو منجملہ دوسرے اختیارات کے یہ بھی اختیار حاصل ہے کہ وہ اٹل حاجت میں تقسیم کر دے۔

متروکہ اراضی کے متعلق دونوں حکومتوں کا معاہدہ

تقسیم ہند کے بعد اوائل میں جب ترک وطن کا سلسلہ دونوں طرف سے طوفانی صہرت میں چل رہا تھا تو پاکستان اور ہندوستان کی دونوں حکومتوں نے یہ معاہدہ کر لیا کہ جو چیزیں کوئی شخص

①..... ومن له حظ فی بیت المال وظفر بما هو موجه له، له اخذه دیانۃ، در مختار قال الشامی ومن له حظ هم القضاۃ والعمال والعلماء والمقاتلۃ وذراریہم والقدر الذی یجوز لہم اخذه کفایتہم قال المصنف وكذلك طالب العلم والواعظ الذی یعظ الناس بالحق والذی یعلمہم اہ (شامی باب العشر س ۶ ج ۲)

چھوڑ کر گیا ہے وہ اسی کی ملک پر رکھی جائیں اور دونوں حکومتوں نے اپنے اپنے ملک میں متروکہ املاک کی حفاظت کے لئے کسٹوڈین (امین) کے محکمے قائم کر دیئے۔ جس کے فرائض میں یہ داخل تھا کہ ہر شخص کی متروکہ اشیاء منقولہ وغیرہ منقولہ کو اپنے قبضے میں لے کر محفوظ رکھے۔ ان کو اگر کرایہ پر دے یا مزروعہ اراضی میں کاشت کرائے تو ان کی آمدنی بحق مالک محفوظ رکھے۔

دونوں طرف سے یہ اعلانات ۱۸، ۱۹ جنوری ۱۹۴۹ء میں دونوں حکومتوں کے اخبارات و جرائد میں نشر ہوئے۔ اس معاہدہ کا حاصل یہ تھا کہ دونوں طرف کی متروکہ جائیدادوں کے تبادلہ کی کوئی صورت باہمی قرارداد کے ذریعہ کی جائے گی۔ شرعی اصول اراضی جن کا ذکر اس کتاب کے باب اول میں آچکا ہے ان میں اراضی مذکورہ کے متعلق جو شرعی اختیارات حکومت پاکستان کو حاصل ہوئے تھے ان کی وسعت میں یہ صورت بھی داخل تھی کہ ایسا تبادلہ جائیداد منظور کر لے۔

ہندوستان میں گورنمنٹ کی طرف سے معاہدہ کی خلاف ورزی

اس معاہدہ کا تقاضا یہ تھا کہ تارکین وطن کو اپنی اپنی جائیداد و اسباب کا مالک بدستور قرار دیا گیا تو ان کو یہ موقع بھی دیا جاتا کہ اگر وہ واپس آ کر اپنی جائیداد وغیرہ سے خود نفع اٹھانا چاہیں یا فروخت کرنا چاہیں تو کر سکیں۔ لیکن حکومت ہند نے معاہدہ مذکورہ کے پانچ ہی ماہ بعد جون ۱۹۴۹ء میں اس آمدورفت پر اول بذریعہ پرمٹ اور پھر باقاعدہ ویزا سسٹم کے ذریعہ پابندی لگا دی جس کے نتیجہ میں مالکان اراضی اپنی ملکیت سے انتفاع حاصل کرنے پر قادر نہ رہے۔

حکومت پاکستان نے یہ صورت حال دیکھ کر پاکستان میں بھی پرمٹ اور پھر ویزا سسٹم نافذ کر دیا۔ اس عمل سے اس معاہدہ ۱۹۴۹ء پر ایک زد پڑی۔

دوسری خلاف ورزی

اس معاہدہ کا تعلق صرف ان علاقوں سے تھا جہاں سے افراتفری کے زمانہ میں آبادی کا بڑا حصہ چلا گیا جیسے ہندوستان میں مشرقی پنجاب اور دہرہ دون وغیرہ اور پاکستان میں صوبہ پنجاب و سرحد وغیرہ جن کی تفصیلات فریقین میں طے شدہ تھی جس کا حاصل یہ تھا کہ صرف ان طے شدہ علاقوں کی متروکہ اراضی وغیرہ کسٹوڈین کے قبضہ میں لی جاویں۔ دوسرے علاقوں سے اگر کوئی مسلمان پاکستان آ جائے تو اس کی وہی حیثیت ہو جو کسی دوسرے ملک میں چلے جانے کی حیثیت ہوتی ہے کہ ان کی املاک بدستور باقی اور خود انہی کے تصرف میں رہتی ہیں۔ وہ جب چاہیں خود

آکر ان میں تصرف کریں یا بذریعہ کسی وکیل مختار کے ان کا انتظام کریں۔

لیکن حکومت ہند نے خلاف معاہدہ کسٹوڈین کے قانون کو پورے ہندوستان میں عام کر دیا جہاں سے کوئی مسلمان پاکستان گیا اس کی جائیداد وغیرہ پر کسٹوڈین نے قبضہ کر لیا۔ بلکہ واقعات ایسے بھی پیش آئے کہ جس شخص کا ارادہ پاکستان جانے کا محسوس کیا گیا تو اس کے موجود ہوتے ہوئے اس کی جائیداد پر قبضہ کرنے اور اس کو جلد نکال دینے کی کوشش کی گئی۔ جوابی کارروائی کے طور پر پاکستان کو بھی اس کا اطلاق عام کرنا پڑا۔

تیسری خلاف ورزی اور مکمل عہد شکنی

کچھ عرصہ کے بعد حکومت ہند نے مسلمانوں کی تمام متروکہ جائیداد اور سامان کو مالکانہ حیثیت سے ہندوؤں میں اپنی صوابدید کے مطابق تقسیم کر دیا۔

اس وقت وہ معاہدہ کلی طور پر ٹوٹ گیا اور تبادلہ جائیداد کے پیش نظر کسٹوڈین کا تقرر بے معنی ہو کر رہ گیا۔ حکومت پاکستان بھی اس پر مجبور ہوئی کہ تبادلہ جائیداد کے تصور کو ختم کر دے۔

پاکستان میں اراضی متروکہ کی تقسیم

شرعی حیثیت سے معاہدہ مذکورہ ٹوٹ جانے کے بعد یہ اراضی متروکہ پھر اپنی سابق حیثیت میں اراضی بیت المال بن گئی جن میں حکومت پاکستان کو مختلف قسم کے اختیارات تھے۔ حکومت پاکستان نے قرین انصاف اس کو سمجھا کہ پاکستان کی اراضی متروکہ انہیں لوگوں کو دی جائیں جن کی جائیدادیں ہندوستان میں رہ گئی تھیں۔ شرعی حیثیت سے یہ کوئی تبادلہ یا معاوضہ نہیں تھا کیونکہ شرعی قواعد کی رو سے اس پر معاوضہ کا اطلاق نہیں ہو سکتا کیونکہ

(الف) معاوضہ دو شخصوں کے درمیان لین دین کا نام ہے۔ یہاں پاکستانی مہاجر کوئی چیز حکومت پاکستان کو نہیں دے رہا جس کو معاوضہ کہا جاسکے۔

(ب) معاوضہ فریقین کی رضامندی سے طے شدہ شرائط کے ساتھ ہوا کرتا ہے۔ یہاں مہاجر کا اس میں کوئی دخل نہیں۔ حکومت نے جو تناسب قائم کر دیا اور جس صورت سے دینا طے کر دیا مہاجر اس پر مجبور اور پابند ہے۔

پھر حکومت پاکستان نے بھی اس میں بار بار تبدیلیاں کیں، کبھی گھٹایا کبھی بڑھایا، دینے کے

بعد واپس لے لیا۔ اگر معاوضہ حقیقی معنی میں ہوتا تو بلا رضا مندی مہاجرین کے یہ تبدیلیاں اور واپسی نہ ہوتی۔

اس لئے شرعی قواعد کی رو سے مہاجرین میں یہ تقسیم اراضی حقیقی معنی کے اعتبار سے معاوضہ کی تعریف میں داخل نہیں ہو سکتی۔ بلکہ حکومت کی طرف سے عطاء مستقل ہے جس کا حکومت کو اراضی بیت المال میں پورا حق ہے اور بلاشبہ مہاجرین اس کے پورے مستحق ہیں۔ لیکن ظاہر یہ ہے کہ حکومت پاکستان نے جب بجا طور پر یہ طے کر دیا کہ متروکہ اراضی مہاجرین میں تقسیم کی جائیں تو یہ ظاہر ہے کہ لاکھوں مہاجرین میں ان کی تقسیم کے لئے کوئی اصول کار اور اسکیم بنانا ناگزیر تھا۔ حکومت کو یہ بھی اختیار تھا کہ مہاجرین کی چھوڑی ہوئی جائیدادوں سے قطع نظر کر کے ان کی حاجت مندی کو معیار بنا کر زیادہ حاجت مند کو زیادہ اور کم حاجت والے کو کم دیتی۔ مگر حکومت نے اپنی صوابدید پر معیار تقسیم یہ بنایا کہ مہاجرین جو اپنی جائیدادیں ہند میں چھوڑ آئے ہیں ان کے تناسب سے یہاں کی زمینیں ان کو تقسیم کی جائیں۔ اسی لئے مہاجرین سے درخواستیں اور اپنی چھوڑی ہوئی جائیدادوں کی تفصیل طلب کی۔ یہ ظاہر ہے کہ لاکھوں انسانوں میں ہر مدعی کے دعویٰ کو بعینہ تسلیم نہیں کیا جاسکتا اس لئے اس کام کے لئے سٹلمنٹ کا محکمہ قائم کر کے اس کی عدالتیں جا بجا قائم کیں جو ہر مدعی سے ثبوت طلب کر کے اس کے مطابق فیصلہ کرے۔

مہاجرین کے لئے دستاویزی ثبوت پیش کرنا بھی کوئی آسان کام نہ تھا جبکہ ہندوستانی حکومت کا رویہ مہاجرین پاکستان کے ساتھ غیر ہمدردانہ رہا ہے تو وہاں سے اپنی جائیدادوں کے کاغذات اور تحریری ثبوت منگانا ان کے بس میں نہ تھا۔ اس لئے حکومت پاکستان نے بارہا یہ ارادہ کیا بلکہ کچھ ایسے اقدامات بھی کیے گئے کہ حکومت پاکستان خود اراضی متروکہ کا ریکارڈ ہند سے طلب کر لے مگر اول تو اس میں کامیابی پوری نہ ہوئی دوسرے وہاں کا ریکارڈ بھی تجربوں اور مشاہدوں سے قابل اعتماد ثابت نہ ہوا۔ اس لئے حکومت پاکستان نے ان معاملات کے فیصلوں کو ہندوستان کے دستاویزی ثبوت پر موقوف نہیں رکھا جہاں یہ ثبوت نہیں ملا۔ دوسری بلا شہادتوں سے بھی کام لیا گیا اور سٹلمنٹ کی عدالت نے دعویٰ کی جس قدر تصدیق کر دی وہ اس شخص کی متروکہ جائیداد قرار دی گئی۔

پھر اس کے بالمقابل جو جائیداد اس کو پاکستان میں دینا تھی اس کیلئے ایک تناسب اور پیمانہ بحساب فیصدی قائم کیا گیا۔ مثلاً ایک سو روپیہ کے بالمقابل پچاس دیئے جائیں یہ وجہ تھی جس کے سبب حکومت کے کاغذات اور اعلانات میں اس کو معاوضہ کا نام دیا گیا اگرچہ وہ درحقیقت عطا

مستقل تھی۔

لیکن جب حکومت نے اس عطاء مستقل کا معیار متروکہ جائیدادوں کو قرار دیا اور قانون یہ بنا دیا کہ جس شخص کی جتنی جائیداد ہندوستان میں چھوڑنا ثابت ہو اس کو اسی تناسب سے یہاں جائیداد دی جائے گی۔ تو اب ہر شخص کے لئے یہاں کی متروکہ جائیداد اسی قدر حلال اور جائز ہوگی جو مذکورہ معیار کے مطابق حاصل کی گئی ہو۔ جو اس کے خلاف غلط بیانی سے حاصل کی گئی وہ شرعاً اس کے لئے حلال نہیں۔

حاصل شدہ متروکہ جائیداد کے متعلق چند مسائل

مسئلہ: جس شخص نے غلط بیانی کر کے اپنی متروکہ جائیداد واقعہ کے خلاف زیادہ بتلائی اور سٹلمنٹ سے اس کے موافق فیصلہ ہو گیا تو جس قدر زائد جائیداد کے بالمقابل یہاں جائیداد حاصل کی ہے وہ ناجائز ہے۔ اس گناہ کی توبہ یہ ہے کہ یا تو جس قدر زمین غلط بیانی کے نتیجہ میں حاصل کی ہے وہ حکومت کو واپس کر دے۔ یا پھر کسی ایسے شخص کو دے دے جو کسی وجہ سے اپنے حق پانے سے محروم رہا ہے۔ مسئلہ ایسی جائیداد جو کسی نے غلط بیانی کے ذریعہ حاصل کی ہے اگر اس کو کسی دوسرے مسلمان نے بے خبری میں خرید لیا تو یہ اس کے لئے جائز ہے۔

متروکہ جائیدادوں میں وراثت اور شرکت کے احکام

جبکہ یہ معلوم ہو گیا کہ حکومت پاکستان نے اراضی متروکہ کی تقسیم کا معیار ان جائیدادوں کو قرار دیا ہے جو مہاجرین پاکستان ہندوستان میں چھوڑ آئے ہیں اس لئے وراثت و شرکت وغیرہ کے معاملات سے متعلق مسائل ذیل حاصل ہوئے۔

مسئلہ: ہندوستان میں چھوڑی ہوئی جائیداد کے بالمقابل پاکستان میں کوئی جائیداد حاصل کی گئی وہ ان سب لوگوں کا حق حسب حصہ ہوگی جو ہندوستان کی متروکہ جائیداد میں کوئی حصہ یا شرکت رکھتے تھے۔ اگرچہ پاکستان میں اس کا کلیم ان میں سے کسی ایک فرد نے صرف اپنے نام سے کیا ہو۔ اور اس کی وجہ سے حکومت پاکستان نے یہ جائیداد صرف اسی کے نام لکھ دی ہے۔

مثلاً ایک جائیداد جدی خاندان کے بہت سے افراد میں بحیثیت وراثت مشترک تھی پاکستان میں یا تو سب شریک آئے نہیں یا آئے مگر انہوں نے کلیم نہیں کیا، بلکہ ان میں سے صرف ایک یا دو شخص نے اس پوری جائیداد کا کلیم کیا اور بمعاضہ کلیم پاکستان کی جائیداد انہی دونوں کے نام ہو گئی تو

شرعاً یہ دونوں اس پوری جائیداد کے مالک نہیں ہوں گے بلکہ صرف اس مقدار کے مالک ہوں گے جس کے وہ اپنی متروکہ جائیداد میں حصہ دار تھے۔ فرض کیجئے کی متروکہ جائیداد میں ان کا حصہ فی کس دو آنے فی روپیہ کے حساب سے تھا تو چوتھائی جائیداد کے یہ دونوں مالک ہوں گے باقی تین چوتھائی دوسرے وارثوں کا حق ہوگا خواہ وہ پاکستان میں آئے ہوں یا ہندوستان میں رہ گئے ہوں۔

مسئلہ: اسی طرح اگر کسی دکان یا کارخانہ وغیرہ میں چند آدمیوں کی شرکت کاروبار تھی اور پاکستان میں ان میں سے صرف ایک شخص نے پورے کارخانہ کا کلیم اپنے نام کر لیا تو اس کے بالمقابل حاصل شدہ جائیداد میں بھی وہ سب شرکاء اپنے اپنے حصہ کے مطابق شرعاً شریک قرار پائیں گے جنہوں نے کلیم نہیں کیا مسئلہ چند شریکوں میں ایک شخص کے کلیم کرنے کی صورت میں جو مصارف کلیم پر اس شخص نے کئے ہیں وہ مصارف ہر حصہ دار سے اس کے حصہ کے مطابق یہ وصول کر سکتا ہے مسئلہ البتہ اگر مشترک جائیداد کے کسی شریک نے پاکستان میں صرف اپنے حصہ کا کلیم کر کے اس کے معاوضہ میں کوئی جائیداد حاصل کی ہے تو اس کا وہ تنہا مالک ہوگا۔

متروکہ اراضی پر مساجد اور ان کے احکام

سابقہ تفصیل میں یہ معلوم ہو چکا ہے کہ پاکستان میں غیر مسلموں کی چھوڑی ہوئی اراضی شرعاً اراضی بیت المال کے حکم میں ہیں جن کا ضابطہ شرعی یہ ہے کہ حکومت پاکستان ان کی متولی ہے وہ ان زمینوں کو باشندگان ملک میں حسب صوابدید تقسیم بھی کر سکتی ہے اور ان کی ضروریات کے لئے ان میں مساجد، مدارس، رفاہی ادارے خود بھی بنا سکتی ہے۔ دوسرے مسلمانوں کو بنانے کے لئے بھی دے سکتی ہے۔ اس لئے اس کے متعلق احکام حسب ذیل ہیں

مسئلہ: جو متروکہ زمین حکومت نے کوئی مسجد یا مدرسہ بنانے کیلئے مسلمانوں کو دے دی اور اس پر مسجد یا مدرسہ وغیرہ بنادیا گیا وہ شرعاً جائز و درست اور بحکم وقف شرعی ہے جیسا کہ باب اول میں اراضی بیت المال کے احکام میں حوالوں کے ساتھ یہ مسئلہ آچکا ہے۔

مسئلہ: اگر مسلمانوں نے غفلت سے یا کسی مجبوری سے بغیر اجازت حکومت پاکستان کسی متروکہ زمین پر مسجد بنادی اور پھر حکومت سے اجازت حاصل کر لی تو وہ بھی جائز و درست ہے اس کے احکام تمام وہی ہیں جو عام مساجد کے ہیں۔

مسئلہ: اگر کسی متروکہ زمین پر مسلمانوں نے ضرورت سمجھ کر یا مسئلہ سے ناواقفیت کی بنا

پر حکومت پاکستان سے باضابطہ اجازت لئے بغیر کوئی مسجد تعمیر کردی اور دوران تعمیر میں اور بعد میں حکومت کے ذمہ داران دیکھتے رہے منع نہیں کیا یہاں تک کہ اس میں باقاعدہ جماعت ہونے لگی تو ذمہ دار افسران کا سکوت بھی اس معاملہ میں بحکم اجازت سمجھا جائے گا اور مسجد شرعی بن جائے گی۔ اس کے بعد اس کو منہدم کرنے کا حق کسی کو نہیں رہتا۔ کیونکہ مواقع ضرورت میں مسجد بنانا خود حکومت کے فرائض میں ہے اور یہ زمین اس کا مصرف ہے۔ اس لئے جب مسجد بنالی گئی اور جماعت ہونے لگی تو اب اس کو ہٹانے کا حق نہیں۔

مسئلہ: یہی حکم ان تمام زمینوں کا بھی ہے جو حکومت پاکستان کی ملکیت یعنی اراضی بیت المال ہیں خواہ وہ متروکہ جائیداد نہ ہوں۔ مسئلہ متروکہ زمین اور سرکاری زمینوں کے علاوہ جو زمین کسی مسلمان یا غیر مسلم مقیم پاکستان کی ملک ہیں ان پر مسجد بنانا بغیر اجازت مالک حرام ہے اور اگر اس کی صریح اجازت کے بغیر بنالی گئی ہے تو اس کو گرا کر زمین خالی کر کے واپس کرنا واجب ہے پاکستان میں متروکہ زمینوں پر عام طور سے مسلمانوں نے مسجدیں بنائیں۔ علماء نے اس کو نہیں روکا اس سے بہت سے لوگ اس مغالطہ میں مبتلا ہو گئے کہ مسجد ایسی چیز ہے کہ اس کو جس کی زمین پر بھی بنا دو مسجد ہو جائے گی اور اس کا ہٹانا جائز نہیں ہوگا یہ بالکل غلط ہے۔ جو زمین کسی شخص کی ملک خاص ہے اس پر مسجد بنانا بغیر اس کی صریح اجازت کے ہرگز جائز نہیں اور اگر کسی نے بنالی تو بھی وہ مسجد شرعی نہیں ہوئی۔

مسئلہ: اگر حکومت نے کسی متروکہ زمین یا سرکاری زمین پر مسلمانوں کو نماز پڑھنے کی عارضی اجازت دی اور یہ واضح کر دیا کہ اس جگہ کو مستقل مسجد بنانا نہیں ہے، صرف عارضی طور پر نماز پڑھنے کی اجازت ہے تو اس میں نماز باجماعت ہونے سے یہ جگہ مسجد شرعی نہ بنے گی۔ اسی طرح کسی شخص نے اپنی مملوک زمین میں اگر عارضی طور پر نماز باجماعت ادا کرنے کی اجازت دے دی تو اس سے بھی وہ جگہ مسجد نہیں بنتی۔ البتہ یہ ضروری ہے کہ اس کے عارضی ہونے کا مکمل ثبوت موجود ہو۔ اور بہتر یہ ہے کہ ایسے مقامات میں کتبہ لکھ کر لگا دیا جائے کہ یہ جگہ مسجد نہیں ہے تاکہ بعد میں جھگڑے پیش نہ آئیں۔

ہندوستان میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی کے بعض احکام

یہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ اس باب میں پیش نظر ان احکام کا بیان ہے جو مسلم باشندگان پاکستان اور حکومت پاکستان پر از روئے شرع اسلامی عائد ہوتے ہیں۔ کیونکہ ہندوستان میں

مسلمانوں کی متروکہ املاک ہندو گورنمنٹ کے قبضہ میں ہے نہ وہ احکام اسلامی کی پابند ہے نہ اس کے لئے احکام کا بیان کرنا کچھ سودمند ہے لیکن کچھ احکام وہ بھی ہیں جن کا تعلق مسلم باشندگان ہندوستان سے ہے اس لئے ان کا بیان کرنا مناسب معلوم ہوا۔

مسئلہ: پاکستانی مسلمان جو جائیداد اور املاک ہندوستان میں چھوڑ آئے ہیں اور حکومت ہند نے ان کو ہندو تارکان وطن میں تقسیم کر کے مالکانہ حقوق دے دیئے ہیں، اب اگر کوئی ہندو مالک زمین اس کو کسی مسلمان کے ہاتھ فروخت یا ہبہ کرے تو کیا مسلمان کے لئے ایسی جائیداد کی خریداری اور اس پر قبضہ جائز ہوگا؟

اس سوال کا جواب حضرت امام اعظم ابوحنیفہؒ کے مسلک کے مطابق یہ ہے کہ مسلمان کے لئے اس کی خریداری یا بطور ہبہ کے قبضہ جائز ہے۔ (لکون استیلاء الکافر موجباً للملک عندہ کما هو معروف فی الفقہ و النظر۔ (رد المحتار باب استیلاء الکافر من ابواب السیر و الجہاد)

مسئلہ: اسی طرح جب مسلمان کی متروکہ جائیداد حکومت کی طرف سے کسی ہندو یا سکھ وغیرہ کی ملک قرار دے دی گئی تو اس جائیداد پر کرایہ لینا یا اس کی کاشت میں یا کارخانہ تجارت میں شرکت کرنا مسلمان کے لئے جائز ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ: یہ احکام ان اراضی کے متعلق ہیں جو وقف نہ ہوں۔

اوقاف کا حکم باب پنجم میں علیحدہ ذکر کیا جائے گا۔ باب چہارم تمام ہوا۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب پنجم

اراضی اوقاف کے احکام

اراضی وقف میں کسی فرد یا حکومت کو شرائط وقف کے خلاف تصرف جائز نہیں

جو زمین کسی کار خیر کے لئے وقف کر دی جائے اور وقف کی شرائط اس میں پورے کر دیئے وہ اس شخص کی ملک سے نکل جاتی ہے اور کسی دوسرے کی ملک نہیں ہو سکتی بلکہ ایک حیثیت سے وہ براہ راست اللہ کی ملک سمجھی جاتی ہے۔ اسی لئے خود اس شخص کے لئے اس زمین میں بیع یا ہبہ یا رہن وغیرہ کے تصرفات جائز نہیں رہتے۔ دوسروں کے لئے تو کیا گنجائش ہے

اس کی اصل وہ حدیث ہے کہ حضرت فاروق اعظم ؓ کو جب خیبر کی ایک عمدہ زمین ان کے حصہ غنیمت میں حاصل ہوئی تو آپ نے رسول کریم ﷺ سے دریافت کیا کہ یہ میرا محبوب مال ہے میں اس کو اللہ کے لئے کرنا چاہتا ہوں اس کی جو صورت حضرت پسند فرمائیں وہ اختیار کی جائے۔ تو رسول کریم ﷺ نے یہ مشورہ دیا کہ اس کو وقف کر دیں کہ اصل زمین بیع و ہبہ اور وراثت میں منتقل ہونے سے محفوظ رہے اور اس کی آمدنی ہمیشہ نیک کاموں میں خرچ ہوتی رہے۔ حضرت فاروق اعظم ؓ نے اس ہدایت کے موافق اس زمین کو وقف کر کے یہ وقف نامہ لکھ دیا۔

لَا تَبَاعَ وَلَا تَوْهَبُ وَلَا تَوْرَثُ تَصَدَّقُ بِهَا عَلَى الْفُقَرَاءِ
وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَزَاةِ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالضَّيْفِ لَا جَنَاحَ عَلَى مَنْ وَلِيَهَا أَنْ يَأْكُلَ مِنْهَا بِالْمَعْرُوفِ
وَأَنْ يَطْعَمَ صَدِيقًا غَيْرَ مَتَمَوْلٍ مِنْهُ وَأَوْصَى بِهِ إِلَى حَفْصَةَ
أُمِّ الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ إِلَى الْأَكَاْبِرِ مِنَ الْفُرْعَانِ۔ (والاعراف مہوط)

ترجمہ: ”نہ اس کی بیع کی جائے نہ ہبہ کیا جائے نہ وراثت میں تقسیم کیا جائے بلکہ اس کی آمدنی

فقراء و مساکین، مسافر اور غلاموں کی آزادی اور مجاہدین فی سبیل اللہ اور مہمانوں کی ضرورت میں خرچ کی جائے اور جو شخص اس جائیداد کا متولی ہو اس کے لئے جائز ہے کہ اس کی آمدنی میں سے وہ بھی بقدر ضرورت کھالے یا اپنے عزیزوں دوستوں کو کھلا دے مگر مال جمع کرنے کے لئے ایسا نہ کرے۔ پھر یہ وصیت نامہ تولیت کا لکھ کر اپنی صاحبزادی حضرت حفصہ ام المؤمنینؓ کو دے دیا۔“

شیخ برہان الدین طرابلسی نے ”للا سعاد فی احکام الاوقاف“ میں یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ جس وقت فاروق اعظمؓ نے یہ وقف نامہ لکھا ہے تو بہت سے صحابہ مہاجرین و انصار رضی اللہ عنہم اجمعین کو جمع کر کے ان کو اس کا گواہ بنایا حاضرین میں حضرت جابر بن عبد اللہؓ بھی تھے وہ فرماتے ہیں۔

فلم اعلم احداً کان له مال من المهاجرین و الانصار الا حبس مالا من ماله صدقة مؤیدة لا تشتري ابداً و لا توهب و لا تورث۔
(اسعاد ص ۷)

”فاروق اعظمؓ کے اس عمل سے متاثر ہو کر جہاں تک میرا علم ہے جو صحابہ کرام مہاجرین و انصار میں سے کوئی بھی ایسا نہیں رہا جس نے اپنی کوئی جائیداد دینی کاموں کے لئے وقف نہ کی ہو جس کو وراثت میں تقسیم کرنے اور بیع و شراء سے ممنوع کر دیا۔

عبداللہ ابن عامر بن ربیعہ فرماتے ہیں کہ میں اس مجلس میں حاضر تھا۔ پھر میں نے دیکھا کہ اس وقف شدہ زمین کا جو ٹمغ کے نام سے معروف تھی، انتظام حضرت فاروق اعظمؓ اپنی حیات تک خود کرتے اور اس کی پیداوار کو مذکورہ مصارف میں اپنے ہاتھ سے صرف فرماتے تھے۔ اور آپؓ کے بعد اس کی متولی آپؓ کی صاحبزادی حضرت ام المؤمنین حفصہؓ ہوئیں اور والد کی طرح وہ بھی اس کی آمدنی انہی مصارف میں صرف کرتی رہیں۔

یہی معمول تمام دوسرے صحابہ کرامؓ کے اوقاف میں جاری رہا۔ اور ان میں سے بہت سے اوقاف آج تک محفوظ و معروف ہیں۔ خلاصہ یہ ہے اوقاف صحیحہ کسی شخص یا حکومت کی ملکیت میں کسی حال نہیں آسکتے۔ اس میں جنگ و صلح کے قوانین میں بھی کوئی خاص فرق نہیں۔

اس جگہ عام اوقاف کے احکام لکھنا نہیں کیونکہ وہ ایک طویل الذیل قانون ہے، جس کی یہاں نہ ضرورت ہے نہ گنجائش۔ اس جگہ تو صرف یہ بتلانا ہے کہ حکومتوں کے انقلاب و خوار جنگ سے

ہوں یا صلح۔ بہر حال اوقاف شرعیہ اس سے متاثر نہیں ہو سکتے اور نہ کسی فرد یا جماعت کے لئے یہ جائز ہے کہ اوقاف کے احکام کے خلاف ان کے بارہ میں کوئی صلح کرے۔

تقسیم ہند اور بناء پاکستان کے وقت جو معاہدہ مسلم لیگ اور کانگریس کے نمائندوں اور سکھوں کے نمائندوں کے درمیان جون ۱۹۴۷ء ہوا ہے اس میں باشندگان ملک کے مذہبی اور شہری حقوق کی حفاظت کا واضح الفاظ میں اعلان ہوا ہے۔

اس معاہدہ کی رو سے بھی طرفین کے اوقاف عام متروکہ اراضی سے بالکل مختلف ہیں نہ کوئی حکومت ان میں شرعی قانون اوقاف کے خلاف خود کوئی تصرف کر سکتی ہے اور نہ کسی دوسرے کو ایسا اختیار دے سکتی ہے نہ وہ کسی کو مالکانہ طور پر الاٹ کئے جاسکتے ہیں۔

اور یہ معاملہ ایسا ہے کہ اگر دونوں حکومتوں میں سے کوئی اس معاہدہ کی خلاف ورزی بھی کرے تو بھی دوسرے فریق کو اپنے ملک کے اوقاف پر اسکی جوابی کارروائی کرنے کا جواز پیدا نہیں ہوتا۔ کیونکہ ہر قوم کے اوقاف ایک حیثیت سے قومی ملک ہوتے ہیں۔ اس قوم کے جو افراد اپنے ملک کے شہری ہیں ان کے حقوق ان سے وابستہ ہیں کسی حکومت کی عہد شکنی کی وجہ سے اپنے ملک کے باشندوں کے حقوق پر دست درازی کا جواز کسی حال نہیں پیدا ہوتا۔

اس لئے مسلمانوں کی جو مساجد، مدارس، خانقاہیں، شفا خانے یتیم خانے، قبرستان وغیرہ جو اوقاف کی حیثیت سے ہندوستان میں رہے وہ ہندوستان سے چلے جانے والے مسلمانوں کی ملک نہ تھے بلکہ حقیقی طور پر تو ملک خداوندی ہیں اور عملی طور پر مسلمانوں کی قومی ملکیت ہیں۔ معاہدہ کی رو سے ان میں حکومت ہند یا اس کے کسی باشندے کو شرع اسلامی کے خلاف کوئی تصرف کرنے کا حق نہیں پہنچتا۔

اور اگر بالفرض حکومت یا اس کے شہری اپنے فرض کو پورا نہ کریں تو دوسروں کے لئے بھی حکومت کی اجازت سے اس میں کوئی خلاف شرع تصرف کرنا جائز نہیں ہو سکتا۔ اگر حکومت ایسا کوئی وقف کسی کو الاٹ کر دے تو وہ ہرگز اس کا مالک نہ شرعاً ہو سکتا ہے نہ قانوناً۔

غیر مسلموں کے اوقاف کی حفاظت

اسی طرح غیر مسلم جو اوقاف پاکستان میں چھوڑ گئے ہیں خواہ وہ مذہبی عبادت خانے ہوں یا رفاہی ادارے۔ اگرچہ شرع اسلامی کی رو سے ان میں سے بعض اوقات تو اوقاف صحیحہ کی تعریف میں داخل ہوتے ہیں بعض نہیں ہوتے۔ مگر معاہدہ مذکورہ کی بنا پر حکومت پاکستان ان تمام اوقاف

کی حفاظت اور ان کے مصارف میں استعمال کی ذمہ دار ہے۔ خواہ وہ شرع اسلامی کی رو سے اوقاف صحیحہ نہ ہوں مثلاً ان کے عبادت خانے جو کفر و شرک ہی کے مرکز ہیں۔ اور شرعاً ان کا وقف صحیح نہیں لیکن معاہدہ صلح کی رو سے ان کی بھی حفاظت کرنا لازم ہے۔

خلفاء راشدین ؓ اور صحابہ کرام ؓ کا تعامل اس پر شاہد ہے کہ حضرت فاروق اعظم ؓ نے فتح شام و بیت المقدس کے وقت عیسائیوں کا سب سے بڑا تاریخی گرجا جس کو کنیۃ القیامہ کہا جاتا ہے، بدستور قائم رکھا اور آج تک مسلمانوں کی ہر حکومت اس کی حفاظت اور مرمت پر خرچ کرتی چلی آئی ہے۔ بلکہ حضرت فاروق اعظم ؓ نے تو اتنی احتیاط فرمائی کہ جب وہ اس کنیہ کو دیکھنے کے لئے اس کے اندر گئے تو کنیہ کے بڑے بڑے پادری اور ذمہ دار ساتھ تھے اتفاقاً اس کو دیکھتے دیکھتے نماز کا وقت آ گیا۔ آپ نے نماز کے لئے فوراً واپس جانا چاہا کنیہ کے سب ذمہ داروں اور پادریوں نے کہا کہ آپ نماز یہیں پڑھ لیں مگر فاروق اعظم ؓ نے اس کو پسند نہ کیا۔ اور اس پسند نہ کرنے کی ایک وجہ یہ احتیاط بھی تھی کہ اگر میں نے یہاں نماز ادا کر لی تو ممکن ہے کہ بعد میں مسلمان اس کو مسجد بنا ڈالیں۔ اس کنیہ کی حفاظت کے پیش نظر وہاں سے باہر کر کچھ فاصلہ سے میدان میں نماز ادا کی۔ آج کل اس جگہ پر مسجد بنی ہوئی ہے جس کو مسجد عمری کہا جاتا ہے شیخ زین الدین ابن نجیم نے اپنے رسالہ الکنایس المصریہ میں فاروق اعظم ؓ کا ایک فرمان بھی اس مضمون کا نقل کیا ہے کہ جو ملک صلحاً فتح کیا جائے اس کے قدیم کنیہ، گرجا، بت خانے وغیرہ نہ توڑے جائیں۔ البتہ نئے عبادت خانے بنانے کی اجازت نہ دی جائے گی۔ پھر بحوالہ شرح نقایہ شمنی لکھا ہے۔

ان الامام اذا فتح بلدة و شرط لهم فى الصلح التمكن من احداث الكنائس لا يمنعون منه والا ولى ان يصلحهم على ما صالح عمر من عدم الاحداث۔ (رسائل زینبہ ملحقہ بالا شباه و النظائر ص ۵۵)

”امام جو کوئی ملک بذریعہ صلح فتح کرے اور یہ شرط مان لے کہ ان کو نئے نئے کنیہ تعمیر کرنے کی بھی اجازت ہوگی تو اس معاہدہ کی بنا پر ان کو نئے کنیہ کی تعمیر سے بھی منع نہیں کیا جاسکتا۔ مگر بہتر یہ ہے کہ مصالحت میں ایسی شرط قبول نہ کرے، بلکہ صلح اس طرز پر ہو جو حضرت فاروق اعظم ؓ نے فرمائی کہ قدیم کی حفاظت کی جائے اور جدید کی اجازت نہ ہو۔“

خلاصہ یہ ہے کہ مشرکانہ طرز کی عبادات کے لئے جو عبادت خانے بنائے جائیں وہ اسلامی

اصول کی رو سے نہ کوئی عبادت صحیح ہے نہ اس کے لئے وقف کرنا صحیح۔ مگر جو ملک صلحا فتح کیا جائے اس میں اس قسم کے اوقاف کی حفاظت کا انتظام بھی اسلامی حکومت کی ذمہ داری ہے۔

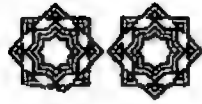
غیر مسلموں کے اوقاف کا شرعی ضابطہ

شرعی حیثیت سے غیر مسلموں کے وہ اوقاف صحیح مانے جائیں گے جو کسی ایسی غرض کے لئے وقف کئے گئے جو ان کے مذہب میں بھی ثواب سمجھے جاتے ہیں اور اسلام میں بھی وہ ثواب ہیں جیسے فقراء و مساکین کی امداد یا یتیموں، بیواؤں کی تربیت کے لئے کوئی جائیداد وقف کی جائے، یا شفا خانے، مسافر خانے، پانی کی سبیلیں، کنویں، سڑکیں وغیرہ رفاہ عام کے ادارے کہ وہ اسلام میں بھی کار ثواب ہیں اور عام غیر مسلموں کے مذہب میں بھی، ان کے لئے جو زمین مکان وقف کئے جائیں وہ وقف شرعاً جائز و صحیح ہے اور ان کے کام چلانے کے لئے جو چیزیں وقف کی جائیں وہ بھی صحیح ہے۔ اور اگر کوئی کام ایسا ہے کہ غیر مسلموں کے نزدیک کار ثواب ہے مگر اسلام کے نزدیک ثواب نہیں جیسے ان کے اپنے مذہبی عبادت خانے یا پوجا پاٹ کی دوسری چیزیں ان کا وقف صحیح نہیں۔ اسی طرح وہ غیر مسلم جو عقیدۂ مسجد بنانے کو ثواب نہیں سمجھتا محض رواداری یا کسی نام و نمود کے لئے مسجد بنادے اور وقف کر دے تو یہ وقف بھی غیر مسلم کی طرف سے صحیح نہیں ہوگا۔ شرعاً یہ مسجد مسجد شرعی نہ بنے گی بلکہ اسی کی ملک میں داخل رہے گی اس کی وراثت اس میں جاری ہوگی۔ (اسعاف)

مسئلہ: البتہ اگر کوئی غیر مسلم کسی خاص محلہ یا بستی کے مسلمانوں سے تعلق رکھتا ہے اس تعلق کے پیش نظر ان کے فائدے کے لئے مسجد بناتا ہے تو یہ وقف صحیح ہوگا۔ کیونکہ یہ وقف دراصل ان مخصوص مسلمانوں کو فائدہ پہنچانے کے لئے کیا گیا ہے، مسجد مقصود نہیں۔ اور غیر مسلموں کے مذہب میں خدمت خلق کو، خواہ وہ مسلمان ہو یا غیر مسلم کار ثواب سمجھا جاتا ہے اس لئے ان کا یہ وقف خدمت خلق کی حیثیت سے صحیح ہو جائے گا (اسعاف) بخلاف اس صورت کے کہ مسلمانوں کا کوئی مخصوص طبقہ یا جماعت اس کے پیش نظر نہ ہو بلکہ عام مسلمانوں کا ایک عبادت خانہ ہونے کی حیثیت سے مسجد بنادے تو چونکہ غیر مسلموں کے مذہب میں اسلامی عبادت عبادت ہی نہیں، اس کے لئے عبادت خانہ کی تعمیر بھی ثواب نہیں سمجھی جاتی۔ اس لئے وہ مسجد مسجد شرعی نہ ہو گی۔ اس باریک فرق میں غلطی سے بچنے کے لئے مناسب صورت یہ ہے کہ جو غیر مسلم مسجد بنانا چاہتا ہے وہ اس کی لاگت کا تخمینہ کر کے کسی مسلمان یا فرد یا جماعت کو دیدے۔ یہ لوگ اپنی طرف

سے مسجد بنا کر وقف کر دیں۔

مسئلہ: اسی طرح اگر کوئی غیر مسلم مسجد کی تعمیر یا ضروریات میں چندہ دینا چاہے تو اس کے جواز کی بھی صورت یہی ہے کہ وہ اس مسجد کے منتظمین کو دیدے وہ اپنی طرف سے لگا دیں تو اس کا چندہ مسجد میں لگانا جائز ہوگا۔ مگر اس طرح بھی کسی غیر مسلم کا چندہ مسجد یا اسلامی مدرسہ میں قبول کرنا اس وقت مناسب ہوگا جب یہ اندیشہ نہ ہو کہ کسی وقت ہمیں ان کے مندر اور مذہبی چیزوں میں چندہ دینا پڑے گا، اور نہ دیں گے تو شرمندگی ہوگی۔ کیونکہ مسلمان کے لئے مندر اور بت خانہ کی تعمیر یا ضروریات میں چندہ دینا حرام ہے اور غیر مسلم کا ایسا احسان لینا جس کے نتیجے میں شرمندگی اٹھانی پڑے یہ بھی درست نہیں۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

باب ششم

عشر و خراج کے احکام

عشر اور خراج شریعت اسلام کے دو اصطلاحی لفظ ہیں۔ ان دونوں میں یہ بات مشترک ہے کہ اسلامی حکومت کی طرف سے زمینوں پر عائد کردہ ٹیکس کی حیثیت ان دونوں میں ہے۔

فرق یہ ہے کہ عشر صرف ٹیکس نہیں بلکہ اس میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور اسی لئے اس کو زکوۃ الارض کہا جاتا ہے۔ اور خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کی کوئی حیثیت نہیں اسی لئے عشر ① مسلمانوں کی زمین کے ساتھ مخصوص ہے اور عملی فرق یہ ہے کہ عشر ② تو زمین کی پیداوار پر ہے اگر پیداوار نہ ہو خواہ اس کا سبب مالک زمین کی غفلت ہی ہو کہ اس نے قابل کاشت زمین کو خالی چھوڑ دیا، کاشت نہیں کی، اس صورت میں بھی اس پر عشر لازم نہیں ہوگا کیونکہ عشر پیداوار ہی کے ایک حصہ کا نام ہے۔

بخلاف خراج کے کہ وہ قابل کاشت زمین پر عائد ہے۔ اگر مالک نے غفلت برتی اور قابل کاشت ہونے کے باوجود اس میں کاشت نہیں کی تو خراج اس حالت میں بھی اس پر لازم ہوگا۔ مراد اس سے خراج مؤظف ہے یعنی جس زمین پر کچھ نقد رقم بطور خراج کے عائد کر دی گئی ہے وہ

①.....عشر کے فرض ہونے کی دلیل قرآن مجید کی آیت سورۃ انعام و اتواحقہ یوم حصادہ اور آیت سورۃ بقرہ یتأیہا الذین امنوا انفقوا من طیبات ما کسبتم ومما اخرجنا لکم من الارض اور احادیث صحیحہ ہیں۔ اور عشر میں حیثیت عبادت ہونا اور مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہونا بھی انہی آیات سے ثابت ہے۔ بدائع الصنائع میں ہے، وجوب عشر کی شرائط کے بیان میں ہے احدهما الاسلام وانه شرط ابتداء هذا الحق فلا يتبداء بهذا الحق الا على المسلم بلا خلاف لان فيه معنى العبادة والكافر ليس من اهل وجوبها ابتداء فلا يتبداء به عليه۔ (بدائع ص ۵۳ ج ۲)

②.....قال في البدائع واما سبب فرضيته (وهي العشر) فالارض النامية بالخارج حقيقة وسبب وجوب الخراج الارض النامية بالخارج حقيقة او تقديرًا حتى لو اصاب الخراج افة فهدب لا يحب منه العشر في الارض العشرية ولا الخراج في الارض الخراجية لفوت النماء حقيقة وتقديرًا ولو كانت الارض عشرية فتمكن من زراعتها فلم يزاع لا يحب العشر لعدم الخراج حقيقة ولو كانت ارض خراجية يجب الخراج لوجود الخراج تقديرًا. ولو كانت ارض خراج نزة او غلب وعليها الماء بحيث لا يستطاع فيه الزراعة او سبخة او لا يصل اليه الماء فلا خراج فيه لعدم الخراج فيه حقيقة وتقديرًا. (بدائع ص ۵۳ ج ۲)

اس صورت میں معاف نہ ہوگی، جبکہ مالک نے اپنی غفلت و کوتاہی سے زمین کو خالی چھوڑ رکھا ہے۔ خراج کی دوسری قسم جس کو خراج مقاسمہ یعنی بٹائی کہا جاتا ہے وہ اس صورت میں معاف ہو جائے گا، کیونکہ بٹائی تو پیداوار کا حصہ ہے پیداوار نہیں تو بٹائی بھی نہیں۔ (شامی ص ۳۷۳ ج ۲)

البتہ زمین کا قابل کاشت ہونا اس میں بھی شرط ہے۔ بنجر زمین جس میں کاشت کی صلاحیت نہ ہو یا پانی سے اتنی دور ہو کہ پانی زمین تک نہیں پہنچ سکتا اور بارش اتنی ہوتی نہیں جس سے کوئی چیز زمین سے پیدا ہو سکے تو ایسی زمین میں خراج نہیں۔ (بدائع)

عشر اگرچہ ایک حیثیت سے زمین کی زکوٰۃ اور عبادت ہے مگر اس میں ایک حیثیت دوسری، زمین کے ٹیکس کی بھی ہے اس لئے زکوٰۃ اموال اور عشر میں بھی یہ فرق ہو گیا کہ اموال تجارت اور سونے چاندی کی زکوٰۃ عبادت خالصہ ہے اور عشر میں عبادت کی حیثیت بھی اور ٹیکس کی حیثیت بھی ہے۔

عملی طور پر عشر اور زکوٰۃ میں یہ فرق بھی ہے کہ اموال تجارت اور سونا چاندی وغیرہ اگر سال بھر رکھے رہیں ان میں کسی وجہ سے کوئی نفع نہ ہو بلکہ کوئی نقصان بھی ہو جائے مگر نقصان ہو کر مقدار نصاب سے کم نہ ہوں تو بھی زکوٰۃ ان اموال کی ادا کرنا فرض ہے۔

بخلاف عشر کے کہ زمین میں پیداوار ہوگی تو عشر لازم ہوگا پیداوار نہ ہوئی تو کچھ واجب نہیں۔ (یہ سب مسائل بدائع الصنائع اور کتاب الخراج یحییٰ بن آدم سے لئے گئے ہیں)

لفظ عشر کے اصلی معنی دسواں حصہ ہے مگر حدیث میں نبی کریم ﷺ نے جو تفصیل و اجبات شرعیہ کی بیان فرمائی ہے اس میں عشری زمینوں کی بھی دو قسم قرار دی ہیں ایک میں عشر یعنی دسواں حصہ پیداوار کا ادا کرنا فرض ہوتا ہے اور دوسری میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ۔ لیکن فقہاء کی اصطلاح میں ان دونوں قسم پر عائد ہونے والی زکوٰۃ کو عشر ہی کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ خلاصہ یہ ہے کہ زمین کے واجبات دو قسم کے ہیں، عشر اور خراج۔ اور ان دونوں کے احکام میں بھی فرق ہے اور اس میں بھی یہی کہ عشر مسلمانوں پر عائد ہوتا ہے اور خراج غیر مسلموں پر اور اصول یہ ہے کہ جو وظیفہ ① عشر یا خراج کا کسی زمین پر ابتداءً عائد ہو گیا پھر وہ وظیفہ مالک بدلنے سے متبدل نہ ہوگا۔ اسی لئے اگر کسی غیر مسلم کی خراجی زمین کو کوئی مسلمان خرید لے تو اس مسلمان پر خراج ہی واجب

①..... قال فی البدائع من باب العشر ولو اشترى مسلم بن ذی ارضا خراجیة فعليه الخراج ولا تنقلب عشریة لان الاصل انه مؤنة الارض لا تتغير بتبدل المالك الا للضرورة وفي حق الذی اذا اشترى من مسلم ارض عشر ضرورة لان الکافر لیس من اهل وجوب العشر واما المسلم فمن اهل وجوب الخراج فی الجملة فلا ضرورة الی التغير بتبدل المالك. (بدائع الصنائع ص ۵۵ ج ۲)

ہوگا۔ اس کا مقتضی یہ تھا کہ اگر معاملہ برعکس ہو کر مسلمان کی عثری زمین کو کوئی غیر مسلم خرید لے تو اس پر بھی عثری واجب رہے۔ لیکن چونکہ عثری میں ایک حیثیت عبادت کی ہے اور کوئی غیر مسلم عبادت شرعیہ کا اہل نس اس لئے جمہور کے قول کے مطابق عثری زمین جب کسی غیر مسلم کی ملک میں منتقل ہو جائے تو اس کا فریضہ عثری نہیں بلکہ خراج ہو جائے گا۔

مذکورہ تفصیلات سے معلوم ہوا کہ خاص حالات و صفات کے اعتبار سے زمینوں کی دو قسمیں ہیں کچھ عثری ہیں کچھ خراجی۔ اس باب میں اصل مقصود اسی کا بیان اور تعین ہے کہ کوئی زمینیں عثری ہیں اور کوئی خراجی۔ عثری و خراج کے جزوی مسائل کی تفصیلات یہاں مقصود نہیں۔ کچھ ضروری مسائل کا بیان آخر میں بغرض فائدہ کر دیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ

عثری اور خراجی زمینوں کی تحقیق

اس معاملہ میں اصل ضابطہ شرعی یہ ہے کہ جب کوئی ملک یا خطہ زمین ابتداء مسلمانوں کے قبضہ میں آئے تو اس کی چند صورتیں ہوتی ہیں جن کی تفصیل مع دلائل کے اس کتاب کے باب اول احکام الاراضی میں آچکی ہے اس تفصیل کی رو سے عثری اور خراجی زمین کا قاعدہ یہ ہے کہ:

اراضی خراج

اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ فتح ہوا تو اس کی زمینوں کے تمام حالات ان شرائط صلح کے مطابق ہوں گے جن پر معاہدہ صلح ہوا ہے۔ اگر اس صلح نامہ میں یہ شرط ہے کہ یہ لوگ اپنے مذہب پر رہیں گے اور اراضی بدستور انہی لوگوں کی ملکیت رہیں گی جن کی ملکیت میں اب تک تھیں تو اس صورت میں ان کی زمینوں پر خراج لگا دیا جائے گا اور یہ زمینیں ہمیشہ کے لئے خراجی ہو جائیں گی۔ کیونکہ ان کے مالک غیر مسلم ہیں، ان کی زمینوں کے لئے حکم خراج متعین ہے۔ اسی طرح اگر کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا مگر فتح کے بعد امام مسلمین نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ اپنے اختیار سے مالکان سابق کی ملکیت بدستور قائم رکھی تو یہ زمینیں بھی سب خراجی زمینیں ہوں گی جیسے شام و عراق اور مصر کی زمینوں کے ساتھ حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے یہی معاملہ فرمایا بجز خاص حصوں کے جو مسلمانوں کو دیئے گئے یا بیت المال کے لئے رکھے گئے۔

اراضی عثری

اور اگر کوئی ملک صلح کے ساتھ اس طرح فتح ہوا کہ اس کے باشندے بھی مسلمان ہو گئے تو ان

کی زمینیں بدستوران کی ملکیت میں ہی رہیں گی اور ان پر عشر واجب ہوگا۔ یہ زمینیں عشری قرار دی جائیں گی۔ جیسے مدینہ طیبہ کی زمین کہ یہاں کے باشندوں نے مسلمان ہو کر رسول کریم ﷺ کو یہاں تشریف لانے کی دعوت دی اور آپ کی اطاعت قبول کی۔ اس لئے مدینہ طیبہ کی زمینیں عشری قرار پائیں۔ یا کوئی ملک جنگ کے ساتھ فتح ہوا اور امام المسلمین نے اس کی زمینیں مال غنیمت کے قاعدہ سے چار حصے مجاہدین میں تقسیم کر دیئے اور پانچواں حصہ بیت المال میں داخل کر دیا تو جو زمینیں تقسیم ہو کر مجاہدین کی ملک میں آئیں گی وہ سب عشری ہوں گی۔ جیسے خیبر کی زمینوں کو رسول کریم ﷺ نے مجاہدین میں تقسیم فرمایا اور ان پر عشر لازم کیا گیا۔

اور ایسی زمینیں جو ملک فتح ہونے کے بعد نہ کسی کی ملک تھیں نہ قابل زراعت بعد میں ان کو اسلامی امیر کی اجازت سے قابل زراعت بنالیا گیا یا آبادی میں کوئی مکان تھا اس کو باغ یا مزرعہ زمین بنالیا گیا تو اگر ایسا کرنے والے غیر مسلم ہیں تو ان کی یہ زمینیں بھی خراجی ہوں گی۔ اور اگر مسلمانوں نے اس زمین کو قابل کاشت بنایا ہے تو ان زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے کا مدار امام ابو یوسفؒ کے نزدیک قرب و جوار کی زمینوں پر ہوگا۔ وہ عشری ہیں تو اس کو بھی عشری قرار دیا جائے گا اور اگر قرب و جوار کی زمینیں خراجی ہیں تو اس کو بھی خراجی سمجھا جائے گا۔ اگر قرب و جوار میں دونوں قسم کی اراضی ہوں تو یہ نو آباد اراضی عشری ہوگی۔ اور امام محمدؒ کے نزدیک مدار اس پر ہوگا کہ جس پانی سے ان زمینوں کو سیراب کیا جاتا ہے وہ پانی عشری ہے تو زمینیں عشری کہلائیں گی اور وہ پانی خراجی ہے تو زمینیں خراجی قرار دی جائیں گی۔ اور علامہ شامیؒ نے قول ابو یوسفؒ کو معتمد قرار دیا ہے (شامی کتاب السیر باب العشر والخراج)

خراجی یا عشری پانی کی تفصیل

بارش کا پانی اور کنوؤں اور قدرتی چشموں کا پانی اسی طرح بڑے دریا اور ندیاں جو قدرتی طور سے جاری ہیں نہ ان کو جاری کرنے میں کسی عمل کو دخل ہے اور نہ وہ عادت کسی کی ملک ہوتے ہیں جیسے عراق میں دجلہ و فرات، مصر میں نیل، خراسان و ہندوستان میں سیحون و جیحون اور ہندوستان میں گنگا، بنما اور پنجاب کے بڑے دریا ① یہ سب عشری پانی ہے۔ اور وہ نہریں جو حکومت یا کسی

①..... مگر بڑے دریاؤں کے پانی کے بارے میں امام ابو یوسفؒ کا اختلاف ہے ان کے نزدیک وہ بھی خراجی ہیں

(بدائع باب العشر ص ۵۸ ج ۲ شامی کتاب السیر باب العشر ص ۳۵۹ ج ۳)

جماعت نے اپنی محنت اور خرچ کے ذریعہ نکالی ہیں وہ عادیہ نکالنے والوں کی ملک ہوتی ہیں جیسے ان دریاؤں سے نکلنے والی نہریں، نہر گنگ اور نہر جمن وغیرہ وہ چونکہ فتح اسلامی سے پہلے غیر مسلموں کی ملک تھیں اس لئے ان کا پانی خراجی پانی ہے۔ زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے کا اصل ضابطہ یہی ہے جو اوپر لکھا گیا رسول کریم ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا تعامل اس پر شاہد ہے۔ عام کتب حدیث کے علاوہ کتاب الاموال ابو عبید میں یہ روایات و آثار تفصیل سے موجود ہیں۔

البتہ بعض مواقع میں رسول کریم ﷺ کے عمل یا صحابہ کرام کے اجماع کی بنا پر اس ضابطہ سے کسی قدر مختلف استثنائی صورتیں بھی عمل میں آئی ہیں ان کا ہمیشہ اسی طرح قائم رکھنا لازم ہے۔ مثلاً مکہ مکرمہ قہر فتح ہوا اور رسول کریم ﷺ نے اس کی زمینوں کو مجاہدین میں تقسیم نہیں کیا بلکہ سابق مالکان کو ان پر برقرار رکھا۔ تو مذکورہ ضابطہ کا تقاضا یہ تھا کہ مکہ کی زمینوں پر خراج عائد ہوتا۔ وہ ہمیشہ کے لئے خراجی قرار پاتی۔ لیکن صاحب بدائع الصنائع نے فرمایا کہ اس معاملہ میں قیاس کو اس لئے چھوڑ دیا گیا کہ رسول کریم ﷺ نے احترام حرم کی وجہ سے اس کی زمینوں پر خراج عائد نہیں فرمایا۔ اس لئے مکہ معظمہ کی زمینیں عشری ہیں۔ اسی طرح شہر بصرہ جو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں بسایا گیا یہ ارض موات یعنی غیر آباد زمین تھی مسلمانوں نے اس کا احیاء کیا اور قابل زراعت بنایا مگر اس کا محل وقوع عراق کی خراجی زمینوں سے متصل ہے اس لئے امام ابو یوسفؒ کے قول پر ضابطہ مذکورہ مقتضی یہ تھا کہ اس کی زمینیں بھی خراجی قرار دی جاتیں۔ مگر باجماع صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس کی زمینوں پر عشر عائد کیا گیا اس لئے یہ ہمیشہ کے لئے عشری ہیں۔

زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے میں عہد رسالت و

خلفاء راشدین کے کچھ فیصلے

پورے جزیرۃ العرب کی زمینوں کو رسول کریم ﷺ نے عشری قرار دیا ہے اور خلفاء راشدین اور بعد کے ملوک اسلام نے بھی اسی طرح جاری رکھا ہے۔

علامہ شامیؒ نے بحوالہ تقویم البلدان نقل کیا ہے کہ جزیرۃ العرب میں پانچ خطے شامل ہیں تہامہ، نجد، حجاز، عروض، یمن۔ حجاز کی جنوبی جانب کا نام تہامہ ہے اس میں مدینہ طیبہ اور شام کا ساحل عمان شامل ہے اور عروض یمامہ سے بحرین تک ہے۔ یمن میں عدن بھی داخل ہے۔

بعض علماء نے جزیرۃ العرب کا طول عدن سے عراق تک اور عرض ساحل جدہ سے ملک شام

تک ایک نظم میں ضبط کیا ہے (ردالمحتار کتاب السیر باب العشر والخراج ص ۳۵۰ ج ۲)

اسی طرح عراق عرب کی کل زمینیں خراجی ہیں۔ حضرت فاروق اعظم ؓ نے جب اس ملک کو فتح کیا تو تمام صحابہ کرام ؓ کے سامنے اس کی زمینوں پر خراج کا حکم جاری فرمایا۔ عراق عرب کی حدود طولاً عذیب علاقہ کوفہ سے عقبہ خلوان قریب بغداد تک اور عرضاً علث شرق دجلہ سے ساحل عبادان تک ہے۔ (بدائع و شامی)

اسی طرح اراضی مصر و شام میں بھی جن پر مالکان سابق کو بدستور قائم رکھا گیا ان پر خراج عائد فرمایا۔

رسول کریم ؐ نے نصاریٰ بنی نجران سے ایک خاص طرح کے خراج پر صلح فرمائی وہ یہ کہ دو ہزار جوڑے کپڑے کے سالانہ ادا کیا کریں۔ نصف ماہ رجب میں اور نصف ماہ محرم میں۔ اور یہی طریق بعد تک جاری رہا۔ (بدائع ص ۵۸ ج ۲)

نصاریٰ بنی تغلب سے حضرت عمر فاروق ؓ نے اس پر مصالحت فرمائی کہ ان سے خراج کے بجائے دو گنا عشر وصول کیا جائے مگر شرعی حیثیت سے یہ دو گنا عشر بھی بحکم خراج تھا اور خراج ہی کے مصارف میں صرف ہوتا تھا۔ (بدائع)

یہاں تک ان فیصلوں کا اور ان سے حاصل شدہ ضابطہ فقہیہ کا بیان تھا جس کی بنیاد پر دوسرے ممالک کی زمینوں کے عشری یا خراجی ہونے کی تشخیص و تعیین کی جاسکے۔ اب اصل مقصود کتاب یعنی اراضی پاکستان و ہندوستان کے احکام کو اسی کی روشنی میں دیکھنا ہے۔

ارضی پاکستان میں عشر و خراج

(۱) غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان نے مسلم مہاجرین میں تقسیم کیں قاعدہ مذکورہ کی رو سے یہ سب زمینیں عشری ہیں۔ پاکستان بننے سے پہلے خواہ ان کی کچھ بھی حیثیت ہو۔ کیونکہ بناء پاکستان اور دونوں حکومتوں کے معاہدہ تبادلہ جائیداد ختم ہو جانے کے بعد یہ سب اراضی بیت المال کے حکم میں داخل ہو کر حکومت کی تقسیم کے ذریعہ مسلمانوں کی ملک ابتدائی بن گئیں۔ اور مسلمانوں کی زمینوں پر عشر ہی لگایا جانا چاہئے۔ اس لئے یہ سب زمینیں عشری ہیں۔

(۲) اسی طرح وہ زمینیں جو پاکستان قائم ہونے سے پہلے غیر آباد تھیں، کسی شخص کی ملکیت میں داخل نہیں تھیں۔ انگریزی حکومت نے ان میں آب رسانی کے ذرائع مہیا کر کے لوگوں میں

مالکانہ طور پر تقسیم کیں۔ ان میں جو اراضی مسلمانوں کو بلا قیمت یا بالقیمت حاصل ہوئی وہ عشری ہیں اور جو غیر مسلموں کو حاصل ہوئیں وہ خراجی ہیں۔ اسی طرح جن زمینوں کو حکومت پاکستان نے پانی پہنچانے کے ذرائع مہیا کر کے آباد کیا اور مسلمانوں کو بقیہ یا بلا قیمت تقسیم کیا جیسے پنجاب میں تھل کا علاقہ اور سندھ میں کوٹری کا علاقہ۔ یہ سب زمینیں بھی چونکہ ابتدائی ملکیت مسلمانوں کی ہوگی اس لئے یہ بھی عشری قرار دی جائیں گی بشرطیکہ ان کی آبپاشی سندھ و پنجاب کے بڑے بڑے دریاؤں سے ہوتی ہو جو قدرتی طور پر جاری ہیں۔ کسی حکومت کے بنائے ہوئے نہیں۔ کیونکہ ایسے دریاؤں کا پانی عشری ہے (کما مر) پنجاب میں تھل کا علاقہ، سندھ میں کوٹری بیراج کا علاقہ اور اندرون سندھ کی جدید آباد کردہ سب زمینوں کا یہی حکم ہے۔

(۳) مذکورہ دو قسم کی زمینوں کے علاوہ پاکستان کی جو زمینیں غیر مسلموں کی ملک میں ہیں ان پر خراج ہونا قاعدہ کی رو سے واضح ہے اس لئے یہ تین قسم کی زمینیں ایسی ہیں جن میں سے اول دو میں عشر ہونا اور تیسری میں خراج ہونا متعین ہے۔ اس میں کسی بحث و اختلاف کی گنجائش نہیں۔

(۴) اب باقی رہیں وہ زمینیں جو پاکستان بننے سے پہلے سے مسلمانوں کی ملک میں ہیں۔ ان کے عشری یا خراجی ہونے کا اصل مدار اس تحقیق پر ہے کہ مشترکہ ہندوستان کی اسلامی فتوحات کے وقت یہ زمین کسی مسلمان کو مالکانہ طور پر دی گئی تھیں تو یہ زمینیں عشری ہوں گی۔ یا قدیم مالک زمین ہندو کو اس کی ملکیت پر برقرار رکھ کر اس پر خراج عائد کیا گیا پھر مسلمانوں نے ان سے خرید لی، یا کسی دوسری جائز صورت سے اس کی ملکیت کسی مسلمان کی طرف منتقل ہو گئی تو یہ زمین باوجود مسلمان کی ملکیت کے خراجی ہی رہیں گی۔ یا کوئی ایسی صورت ہوئی ہے کہ اول فتح کے وقت یہ زمین آباد قابل کاشت نہیں تھی پھر کسی مسلمان نے اس کو حکومت کی اجازت سے قابل کاشت بنالیا اور اس طرح وہ اس کا مالک ہو گیا تو یہ عشری ہوگی۔ یا یہ کہ کسی غیر مسلم نے آباد کیا اور وہ اس کا مالک ہو گیا اور اس پر خراج لگایا گیا پھر اس سے مسلمانوں نے خرید کر یا کسی دوسری جائز صورت سے اس کی ملکیت حاصل کی تو اس پر سابق وظیفہ خراج ہی کا جاری رہے گا۔ لیکن جزوی اور شخصی طور پر ہر زمیندار کی زمین کے متعلق اس وقت کی صحیح حیثیت آج معلوم کرنا جبکہ اسلامی فتوحات پر اس وقت کسی خطہ میں بارہ سو کسی میں سات آٹھ سو سال گزر چکے ہیں اور ان میں سینکڑوں انقلاب آئے ہیں ظاہر ہے کہ عادتاً ناممکن اور معذرتیں اتفاقی طور پر کسی خاص زمین اور اس کے مالکان کا پورا شجرہ کہیں محفوظ ہو تو وہ ایک شاذ و نادر واقعہ ہوگا جس پر دوسری زمینوں کو قیاس نہیں کیا جاسکتا۔

اسی لئے جن علماء نے اس سلسلہ میں کوئی مستقل رسالہ لکھا ہے وہ عموماً کسی خاص خطہ کے عام حالات کے پیش نظر لکھا گیا ہے۔ علاقہ سندھ کے متعلق بہت سے اکابر علماء سندھ نے اس موضوع پر کچھ مقالات یا رسالے تحریر کئے ہیں۔ اس وقت میر نے پاس ان میں سے ایک قلمی رسالہ ”سراج الہند فی تحقیق خراج السندھ“ مولانا ہمایونیؒ کا ہے جن کے متعلق مزید حالات کا علم نہیں۔ بجز اس کے کہ ان کا زمانہ حضرت مخدوم ہاشم ٹھٹویؒ کے بعد کا ہے۔ اس رسالہ میں انہوں نے مخدوم عبدالواحد سیوستانی کی کتاب بیاض واحدی اور شیخ ابوالحسن سندھیؒ کی کتاب رفع الفریہ اور مخدوم محمد عارف سندھی کی بیاض اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی کی کتاب اتحاد الاکابر کے حوالے اس مسئلہ میں دیئے ہیں اور علاقہ سندھ کے متعلق ان سبھی حضرات کا اس پر اتفاق نقل کیا ہے کہ علاقہ سندھ کی زمینیں خراجی ہیں۔ اور استدلال سب کا یہی ہے کہ اس ملک کو محمد بن قاسمؒ نے کہیں عنوہ اور کہیں صلحا فتح کیا ہے اور دونوں صورتوں میں مالکان زمین کی ملکیت کو برقرار رکھ کر ان پر خراج مقرر فرمایا ہے۔ رسالہ مذکورہ میں شیخ ابوالحسن سندھیؒ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

قد ثبت فی کتب التاریخ ان فتح السند کان فی سنة ثلاث وتسعين وکان عنوة الامردم چنے اسلموا طوعاً علی ماصرحوا به فی التاریخ۔

”کتب تاریخ سے ثابت ہے کہ سندھ کی اسلامی فتح ۹۳ھ یعنی جنگ و جہاد کے ذریعہ ہوئی ہے۔ بجز مقام چنے کے لوگوں کے جنہوں نے اول فتح کے وقت اسلام قبول کر لیا“ اسی رسالہ میں مذکورہ حوالہ کے بعد لکھا ہے:

”ازاں است کہ فقہائے اسلام آنروئے رأب را کہ در تصرف مردان چنے بود عشری مے گویند“۔

نیز بیاض واحدی میں شیخ ابوالحسنؒ کے رسالہ مذکورہ کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

وما سمعت من احد و ما وجدت من کتاب ان محمد ابن قاسم وضع العشر علی ارض السندھ ولو وضع لنقل۔

”اور نہ میں نے کسی سے سنا اور نہ کسی کتاب میں دیکھا کہ فاتح سندھ محمد بن قاسم نے سندھ کی زمینوں پر عشر لگایا ہو۔ اور اگر وہ عشر لگاتے تو یقیناً ان کا حکم نافذ ہوتا (اور وہ معروف و مشہور ہوتا) اور مخدوم محمد عارف کی بیاض کے حوالہ سے نقل کیا ہے۔

الظاهر ان ارض السند والهند خراجية وخراجها الخمس كما حققه الشيخ المحقق الدهري في رسالته المسماة برفع الفريه ونقل فيها عن جامع الفتاوى الناصرني ان ارضنا عشرية ولكن ضعف هذا النقل۔

”ظاہر یہ ہے کہ ہندو سندھ کی زمینیں خراجی ہیں اور ان کا خراج پانچواں حصہ پیداوار کا ہے جیسا کہ محقق دہری (شیخ ابوالحسن سندھی) نے اپنے رسالہ ”رفع الفریہ“ میں ذکر کیا ہے۔ اور اسی رسالہ میں جامع الفتاویٰ نے ناصری کے حوالے سے یہ بھی لکھا ہے کہ ہماری زمینیں (یعنی سندھ کی) عشری ہیں۔

اسی رسالہ سراج الہند میں مخدوم ہاشم سندھی ٹھٹھوی کی کتاب ”اتحاف الاکابر“ کے حوالہ سے لکھا ہے۔ لیکن مصنف رسالہ نے اس نقل کو ضعیف قرار دیا ہے۔

وذكر الحافظ السيوطي في تاريخ الخلفاء ان في سنة ثلاث وتسعين ايام خلافة الوليد بن عبد الملك فتحت ديبل ولا شك ان ديبل هو اكبر قصبات السند و مدار ديارها۔

”حافظ سیوطی نے تاریخ الخلفاء میں لکھا ہے کہ ۹۳ھ میں بعد خلافت ولید بن عبد الملک سندھ کا شہر دیبل فتح ہوا ہے اور اس میں شک نہیں کہ دیبل سندھ کے بڑے قصبات میں سے ایک مرکزی شہر ہے۔“

مذکورہ تمام تحقیقات کا مدار اسی اصول پر ہے جو اول ذکر کیا گیا ہے کہ ملک کی اول فتح کے وقت اسلامی حکومت نے جو زمین کسی کافر کی ملکیت تسلیم کر لی وہ خراجی ہے اور جو کسی مسلمان کو دے دی وہ عشری ہے۔ اور چونکہ سندھ کے عام علاقوں کے متعلق اس کتاب کے باب دوم میں آچکا ہے کہ محمد بن قاسم نے جن شہروں کو جنگ کے ذریعہ فتح کیا ان میں یہی مالکان اراضی کی ملکیت برقرار رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا اور جو شہر صلح سے فتح ہوئے ان میں تو شرائط صلح میں یہ بات داخل تھی کہ مالکان اراضی اپنی اپنی املاک پر بدستور مالک و متصرف رہیں گے ان میں کوئی تبدیلی نہ ہوگی۔ اسی لئے مولانا ہمایوں اور شیخ ابوالحسن سندھی وغیرہم علماء سندھ نے اس علاقہ کی عام زمینوں کو خراجی قرار دیا ہے۔

البتہ شیخ ابوالحسن سندھی نے کچھ ایسے لوگوں کا بھی پتہ دیا ہے جو اول فتح کے وقت مسلمان

ہو گئے۔ ان کی زمینیں عشری قرار دی گئیں۔ مورخ بلاذری نے راجہ داہر کے پایہ تخت برہمن آباد کے متعلق بھی کچھ اسی قسم کے حالات لکھے ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ یہاں کے اکثر لوگ فتح کے وقت مسلمان ہو گئے۔

اسی طرح جامع الفتاویٰ الناصری کا جو قول موصوف کے رسالہ میں نقل کیا گیا ہے کہ ہماری زمینیں (یعنی سندھ کی اراضی) عشری ہیں۔ اس قول کو اگرچہ شیخ ابوالحسنؒ نے ضعیف قرار دیا ہے لیکن ظاہر یہی ہے کہ عام اراضی کو عشری کہنا قول ضعیف ہے ورنہ بعض اراضی کے عشری ہونے کو وہ خود بھی تسلیم کر رہے ہیں۔

لیکن اس مجموعی تحقیقات کا حاصل یہ ضرور ہے کہ اراضی سندھ عام طور سے ہندو مالکان اراضی کی ملکیت برقرار رہنے کی وجہ سے خراجی ہیں۔ اب سوال یہ ہوتا ہے کہ آج جو پنجاب اور سندھ کے مسلمان زمینداروں کے مالکانہ قبضہ میں لاکھوں ایکڑ زمینیں زمانہ قدیم سے وراثت میں چلی آتی ہیں کیا ان کو بھی یہ سمجھا جائے گا کہ وہ کسی وقت ہندو مالکان سے منتقل ہو کر ان کے قبضہ میں آئی ہیں اس لئے باوجود مسلمان مالک ہونے کے یہ زمینیں خراجی ہیں۔ یا زمانہ قدیم سے مسلمانوں میں بطور وراثت چلے آئے سے یہ سمجھا جائے کہ یہ اراضی اول ہی سے مسلمانوں کی ملک ہیں اور اس لئے عشری ہیں۔ احتمال بلاشبہ یہ دونوں ہو سکتے ہیں۔ لیکن چند وجوہ سے ترجیح اس کو ہوتی ہے کہ جن اراضی کے متعلق کوئی ثبوت اس کا موجود نہیں کہ اول ہندوؤں کی ملکیت تھی پھر ان سے خرید کر یا کسی دوسری صورت سے مسلمانوں کی ملکیت میں آئی ہیں ان کو بطور استصحاب حال کے اول ہی سے مسلمانوں کی ملکیت قرار دے کر عشری کہا جائے۔

کیونکہ اول تو اول فتح کے وقت بہت سے لوگوں کا مسلمان ہو جانا معتمد کتاب تاریخ سے ثابت ہے اور شیخ ابوالحسنؒ نے بھی اس کو مردم چنہ (مقام کا نام ہے) کے زیر عنوان تسلیم فرمایا ہے اور اسی کتاب کے باب دوم میں آپ دیکھ چکے ہیں کہ ولید بن عبدالملک کے آخری عہد میں جب اسلامی حکومت کی گرفت سندھ پر ڈھیلی ہوئی تو راجہ داہر کا بیٹا جیسے پھر بغاوت کر کے برہمن آباد پر قابض اور خود مختار بادشاہ بن گیا۔ اسی طرح سندھ کی بہت سی دوسری ریاستوں کے راجہ بھی باغی ہو کر خود مختار بن گئے۔ جب حضرت عمر بن عبدالعزیزؒ نے انہی راجاؤں کے نام خطوط لکھے جن میں ان کو اول اسلام کی دعوت دی گئی تھی پھر اطاعت کی۔ راجہ داہر کا بیٹا اس غائبانہ دعوت سے اتنا متاثر ہوا کہ اسلام قبول کر لیا اسی طرح دوسرے راجہ بھی مسلمان ہو گئے۔ اس وقت حضرت عمر بن

عبدالعزیزؒ نے انہی راجاؤں کو ان کی ریاستوں کا حاکم مقرر کر کے ان کی تمام اراضی پر ان کی ملکیت برقرار رکھی۔ اور ظاہر یہ ہے کہ مسلمان ہونے کے بعد ان کی اراضی پر خراج نہیں لگایا جاسکتا بلکہ اب وہ سب زمینیں عشری ہوں گی۔

اس کے علاوہ اسلامی فتوحات کے بعد نئے شہر اور نئی بستیاں باجارت حکومت اسلامی مسلمانوں نے بسائیں ان کی زمینوں کے پہلے مالک اعیانہ اموات کے اصول مندرجہ باب اول کی رو سے یہ مسلمان ہی ہوئے اور ان زمینوں کی آبپاشی جس پانی سے کی جاتی ہے وہ پانی بھی سندھ و پنجاب کے بڑے دریاؤں کا پانی ہے جو امام اعظمؒ کے نزدیک عشری پانی ہے۔
(کما مر عن بدائع الشامیہ)

لہذا یہ سب زمینیں عشری ہوں گی۔ جیسے ہمارے زمانہ میں حکومت پاکستان نے پنجاب میں تھل کا علاقہ، سندھ میں کوٹری بیراج کا علاقہ۔ اور اندرون سندھ و پنجاب وغیرہ میں بہت سے علاقے نئے آباد کرائے اور ان کی زمینیں مسلمانوں میں قیمتاً یا بلا قیمت تقسیم کر دیں تو ان اراضی کے اول مالک بھی مسلمان ہی ہوئے اور ان کی زمینیں بھی عشری ہی ہو سکتی ہیں۔

اس کے علاوہ ایک اور احتمال بھی ہے کہ ان اراضی کے پہلے مالک مسلمان ہی ہوں۔ وہ یہ کہ سندھ کا علاقہ پہلی صدی ہجری کے آخر میں فتح ہوا ہے جس کو اب تیرہ سو سال ہونے کے قریب ہیں اس طویل مدت میں کتنے انقلابات ان زمینوں پر آئے ہیں۔ کتنی بستیاں بسیں اور اجڑی ہیں۔ ان زمینوں پر کتنے زمانہ تک مختلف مالکوں کا قبضہ اور تصرف رہا اور کتنے زمانہ یہ لاوارث پڑی رہیں ان زمینوں کا حقیقی علم تو اسی ذات کے پاس ہے جو ان سب کا خالق و مالک ہے۔ مگر تاریخ پر نظر رکھنے والوں کے سامنے بھی بہت سے واقعات آجاتے ہیں ان میں یہ بات کوئی بعید از قیاس نہیں کہ محمد بن قاسم کی فتوحات کے وقت جو زمین ہندو مالکان کے قبضہ میں بدستور رکھی گئی تھیں اور ان پر خراج عائد کیا گیا تھا کچھ عرصہ کے بعد یہ زمینیں غیر آباد یا لاوارث ہو کر پھر بیت المال کے قبضہ میں آگئی ہوں اور متولی بیت المال نے پھر اپنی صوابدید پر یہ زمینیں کسی مسلمان کو مالکانہ حیثیت سے دیدی ہوں۔ اسی طرح ان زمینوں پر مسلمانوں کی یہ ملکیت اگرچہ اول فتح کے بہت زمانہ بعد ہوئی ہے مگر زمین کے غیر آباد ہو جانے اور لاوارث رہ جانے کے سبب سے اول یہ زمینیں بیت المال میں داخل ہوئیں پھر بیت المال کی طرف سے از سر نو مسلمانوں کو مل گئی تو ابتدائی ملکیت مسلمانوں ہی کی قرار پائیں گی اور عشری قرار دی جائیں گی۔

خلاصہ یہ ہے کہ جوزمینیں سندھ، پنجاب یا ہندوستان کے کسی دوسرے علاقہ میں مسلمانوں کے اندر نسلاً بعد نسل متوارث چلی آرہی ہیں اور کسی غیر مسلم مالک سے ان کے خریدنے کا کوئی ثبوت موجود نہیں ہے تو بطور استصحاب حال کے ان زمینوں کا پہلا مالک مسلمانوں ہی کو سمجھا جائیگا۔ اگرچہ اس علاقہ کی عام زمینوں پر غیر مسلم مالکان سابق کی ملکیت برقرار رکھنا اول فتح میں معروف و مشہور ہو۔ کیونکہ ایسے علاقوں میں بھی مسلمانوں کا پہلا مالک زمین بن جانا ان چند صورتوں کے ذریعہ ممکن ہے جو ابھی بیان کی گئی ہیں محض اس بنا پر کہ اس خطہ کی عام زمینیں ہندو مالکان کی ملکیت ہیں۔ کسی مسلمان کی مملوکہ زمین کو ملکیت کو مشتبہ نہیں کہا جاسکتا۔

حضرت شاہ جلال تھانیسریؒ کا رسالہ احکام الاراضی جس کا ذکر اس کتاب کے باب اول میں تفصیل کے ساتھ آیا ہے اور اس کے مضامین کی پوری تلخیص بھی اس کتاب میں لے لی گئی ہے۔ اس رسالہ کا اصل موضوع ہی یہ ہے کہ جس خطہ میں جوزمینیں مسلمان زمینداروں کے مالکانہ قبضہ میں نسلاً بعد نسل چلی آئی ہیں ان کی ملکیت کو صرف اس بنیاد پر مشتبہ نہیں کہا جاسکتا کہ اس علاقہ کی ابتداء فتح کے وقت غیر مسلم مالکان اراضی کا قبضہ مالکانہ بدستور قائم رکھا گیا تھا۔ پھر مسلمان اس کے ابتدائی مالک کیسے بن گئے۔ وجہ اس کی تفصیل کے ساتھ ابھی گزر چکی ہے کہ اس میں منجملہ بہت سے احتمالات کے ایک یہ احتمال بھی ہے کہ کسی خطہ کی زمینیں غیر آباد اور لاوارث رہ گئیں اس لئے وہ ملک بیت المال میں داخل ہو گئی پھر بیت المال کی طرف سے عطاء جاگیر کے طور پر قیمتاً فروخت کے ذریعہ اس کا پہلا مالک کوئی مسلمان بنا ہو۔

حضرت حکیم الامت تھانویؒ کی تحقیق در بارہ اراضی ہندو سندھ

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے فتاویٰ معروف امداد الفتاویٰ میں اراضی ہندو سندھ مقبوضہ انگریز گورنمنٹ کے متعلق دو سوال و جواب درج ہیں ان کو یہاں بعینہ نقل کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے۔

سوال: ۸۹..... عشری زمین کے متعلق جو کچھ حضور کی تحقیق ہو مفصل تحریر فرمائی جائے۔

الجواب: حاصل مقام کا یہ ہے کہ جوزمینیں اس وقت مسلمانوں کی ملک میں ہیں اور ان کے پاس مسلمانوں ہی سے پہنچی ہیں ارثاً و شراً و ہلم جراً۔ وہ زمینیں عشری ہیں اور درمیان میں کوئی کافر مالک ہو گیا تھا وہ عشری نہ رہی۔ اور جس کا حال کچھ معلوم نہ ہو اور اس وقت مسلمانوں کے پاس ہے یہی سمجھا جائے گا کہ مسلمان ہی سے حاصل ہوئی ہے بدلیل استصحاب حال بس وہ

بھی عشری ہوگی وقد العشر معزوف فقط ۱۸ محرم ۱۳۲۶ھ (ازتمہ اولیٰ امداد الفتاویٰ ص ۵)

سوال: ۹۰..... ہندوستان کی زمین بحالت موجودہ (یعنی انگریزی حکومت میں) خراجی ہے یا عشری۔ جب گورنمنٹ برطانیہ نے غدر کے بعد سلطنت کی باگ اپنے قبضہ و اقتدار میں لی تھی تو اس وقت یہ اعلان کیا تھا کہ تمام اراضی ضبط کر لی گئی اور کسی کا حق نہیں ہے اگر صاحب اراضی دعویٰ کر کے ثبوت پیش کرے تو اس کو حسب تجویز حاکم دی جائے گی۔ چنانچہ جن مالکان اراضی نے دعویٰ کر کے بینہ قائم کئے ان کو وہی اراضی یا بالعوض ان کے دیگر اراضی عطا ہوئی اور بعض کو کسی امر کے صلہ میں زمین عطا ہوئی اور مالگذاری سرکاری جو سالانہ زمینداروں سے بادشاہ وقت لیتا ہے مقرر کر دی اور بعض کو معاف کر دی۔

الجواب:..... ضبط کرنے کے دو معنی ہو سکتے ہیں۔ ایک قبضہ مالکانہ۔ اگر یہ ہوا ہے وہ اراضی عشری نہیں رہیں۔ دوسرا قبضہ ملکمانہ و حکمانہ و منتظمانہ اور احقر کے نزدیک قرائن قویہ سے اسی کو ترجیح ہے۔ اگر ایسا ہوا ہے تو اراضی عشریہ بحالہا عشری رہیں۔ البتہ اگر پہلے سے وہ ارض عشری نہ تھی یا سرکار نے کوئی دوسری زمین اس زمین کے عوض میں دیدی یا کسی صلہ میں اس کو کوئی زمین دی لہذا وہ عشری نہ رہی۔ (ازتمہ ثالثہ امداد الفتاویٰ ص ۱۰)

یہ دونوں فتاویٰ امداد الفتاویٰ مبوب جلد دوم باب العشر والخراج ص ۵۲، ۵۳ پر منقول ہیں۔ حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن سابق مفتی دارالعلوم کے فتاویٰ بھی اسی مضمون کے شاہد اور مؤید ہیں عزیز الفتاویٰ کے چند فتاویٰ حسب ذیل ہیں۔

سوال: ۶۰۲/۴۳۸..... ہندوستان کی زمینوں میں عشر واجب ہے یا نہیں؟

الجواب:..... ہندوستان میں جو اراضی مملوکہ مسلمین ہیں وہ عشری ہیں کیونکہ اصل وظیفہ مسلمان کی زمین کا عشر ہے بس بحالت اشتباہ احوط عشر نکالا جائے۔

سوال: ۵۹۵/۹۹۰..... ہندوستان کی زمین عشری ہے یا خراجی اور جو عشری ہیں ان میں عشر

واجب ہے یا نہیں؟

الجواب:..... ہندوستان کی تمام زمینوں کا ایک حکم نہیں ہے البتہ جو زمین مملوکہ مسلمین ہے اس میں عشر واجب ہے مسلمانوں کو عشر نکالنا چاہئے۔

یہ دونوں سوال و جواب فتاویٰ دارالعلوم دیوبند مبوب جلد سوم، چہارم طبع امداد یہ دیوبند کے ص ۱۶ پر مرقوم ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ حکومت برطانیہ کے زمانہ میں مشترکہ ہندوستان کی زمینوں کے جواہر عثمی یا خراجی ہونے کے متعلق مذکور البدر تحقیق اور حضرت حکیم الامت تھانوی قدس سرہ کے فتویٰ سے ثابت ہوئے ہیں۔ بناء پاکستان کے بعد پاکستان کی بعض اراضی میں وہ احکام بدلے ہیں جن کا ذکر اوپر کیا گیا ہے کہ غیر مسلموں کی متروکہ زمینیں جو حکومت پاکستان نے مسلمانوں میں تقسیم کیں وہ سب عثمی ہو گئیں خواہ وہ پہلے سے خراجی ہوں۔

اسی طرح وہ زمینیں جن کو حکومت پاکستان نے آباد کر کے مسلمانوں میں تقسیم کیا وہ بھی عثمی ہو گئیں اگرچہ اس سے پہلے نہ وہ عثمی تھیں نہ خراجی۔ ان دو قسموں کے علاوہ باقی اقسام اراضی کے وہی احکام باقی رہے جو عہد برطانیہ میں اور اس سے پہلے اسلامی حکومت کے زمانہ میں چلے آتے تھے۔ جن کی تفصیل حکیم الامت قدس سرہ اور فتاویٰ دارالعلوم کے حوالہ سے بیان ہو چکی ہے یہ تفصیل پاکستانی اراضی کے متعلق تھی۔ موجودہ ہندوستانی اراضی کے احکام حسب ذیل ہیں۔

ہندوستانی اراضی کے عثمی یا خراجی ہونے کی تحقیق

تقسیم ملک کے بعد جو خطہ ہندوستان کے نام سے مخصوص ہو کر ہندو اکثریت کے اقتدار میں آیا اس کی وہ زمینیں جو قدیم سے مسلمانوں کے مالکانہ قبضہ میں چلی آئی ہیں اور کسی دور میں اس پر کسی کافر کی ملکیت کا کوئی ثبوت نہیں ہے وہ تو جس طرح عہد برطانیہ میں عثمی تھیں آج بھی عثمی رہیں گی۔

ہند میں مسلمانوں کی متروکہ اراضی

البتہ جو اراضی مسلمان ہندوستان میں چھوڑ کر پاکستان کی طرف ہجرت کر گئے تو ان کی متروکہ اراضی کو حکومت ہند نے عموماً تارکان وطن ہندوؤں اور سکھوں وغیرہ غیر مسلموں میں تقسیم کیا ہے اگر ان سے خرید کر یا کسی دوسرے ذریعہ سے وہ کسی مسلمان کی ملک میں آجائیں تو وہ زمینیں اگر پہلے عثمی بھی ہوں تو اب غیر مسلم کے استیلاء کی وجہ سے خراجی ہو جائیں گی۔

اسی طرح اگر کسی جگہ مسلمانوں کی متروکہ زمین حکومت ہند نے کسی مسلمان ہی کو ابتداءً دیدی ہو تو وہ بھی بوجہ استیلاء کی وجہ سے خراجی ہو جائے گی۔

ہندوستان کی باقی سب زمینوں کے احکام وہی رہیں گے جو عہد برطانیہ میں اس سے پہلے اسلامی عہد میں تھے۔ جس کی تفصیل اوپر معلوم ہو چکی ہے کہ جو زمینیں نسلاً بعد نسل مسلمانوں کی

ملکیت میں چلی آتی ہیں اور کسی دور میں ان پر کسی کافر کی ملکیت ثابت نہیں وہ بطور استصحاب حال کے ابتداء ہی سے مسلمانوں کی ملکیت قرار دے کر عشری سمجھی جائیں گی۔ اور جن پر کسی وقت غیر مسلموں کا مالکانہ قبضہ تھا پھر ان سے خرید کر یا کسی دوسرے جائز ذریعہ سے مسلمانوں کی ملک میں آگئی تو وہ خراجی قرار پائیں گی۔

ہندوستان کے دارالحرب ہونے کی بنا پر ایک اشتباہ اور اس کا جواب

۱۸۵۷ء کے بعد ہندوستان پر انگریزوں کے مکمل تسلط اور اسلامی حکومت کے آثار کا عدم ہونا جانے کے بعد ہندوستان کا دارالحرب ہونا جمہور علماء ہند کے نزدیک محقق ہو چکا تھا۔ فقہ العصر حضرت مولانا رشید احمد گنگوہی قدس اللہ سرہ کا مستقل رسالہ اس موضوع پر شائع ہو چکا ہے اور ظاہر ہے کہ تقسیم ملک کے بعد جو انقلاب آیا اس میں بھی وہ حصہ جو ہندو اکثریت کے اقتدار میں رہا اس کے احکام انگریزی عہد سے کچھ مختلف نہیں ہو سکتے۔ اس لئے موجودہ ہندوستان کا دارالحرب ہونا واضح ہے۔

اس پر زمینوں کے عشری اور خراجی ہونے کے معاملہ میں ایک اشتباہ فقہاء کی بعض روایات سے پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ دارالحرب کی زمینیں نہ عشری ہیں نہ خراجی۔

یہ مضمون علامہ ابن عابدین شامیؒ نے درمختار باب الرکاز میں خمس معادن کے وجوب کی شرط فی ارض خراجیہ او عشریہ کے تحت بالفاظ ذیل لکھا ہے۔

و یحتمل ان یکون احتراز اعم او جذ فی دار الحرب فان

ارضها لیست ارض خراج او عشر۔ (نسائی باب الرکاز ص ۵۹ ج ۲)

”یہ بھی احتمال ہے کہ ارض خراجیہ و عشریہ کی قید اس زمین سے احتراز کے لئے ہو جو دارالحرب میں ہو۔ کیونکہ دارالحرب کی زمین خراجی ہے نہ عشری۔“

اسی طرح شمس الائمہ سرخسی نے امام محمدؒ کی کتاب سیر کبیر کی شرح میں ایک مسئلہ کی توضیح کرتے ہوئے فرمایا ہے۔

لان العشر والخراج انما یجب فی اراضی المسلمین و هذه

ارضی اهل الحرب لیست بعشریة ولا خراجیة۔ (شرح ص ۳۰۳ ج ۴)

”کیونکہ عشر و خراج تو مسلمانوں کی زمینوں پر عائد ہوتا ہے اور یہ زمینیں اہل حرب و کفار کی ہیں

اور اہل حرب کی زمینیں نہ عشری ہوتی ہیں نہ خراجی۔

حضرات فقہاء کے مذکورہ ارشادات سے بعض اہل علم کو یہ اشتباہ پیدا ہو گیا کہ جب انگریزی تسلط کے بعد ہندوستان کو دارالحرب قرار دے دیا گیا تو اس کی سب زمینیں خواہ وہ غیر مسلموں کی ملک میں ہوں خواہ مسلمانوں کی ملک میں، نہ عشری رہی نہ خراجی۔

پھر اس کے نتیجہ میں بعض علماء نے تو ہندوستان کے مسلم مالکان اراضی کو بالکلہ عشر و خراج سے سبکدوش قرار دے دیا۔ اور بعض اہل علم نے قرآن سنت کی نصوص کے عموم و اطلاق سے یہ ثابت کیا کہ اصل وظیفہ مسلمان کی زمین کا عشر ہے۔ خواہ وہ کسی ملک اور کسی جگہ میں ہو اور کسی کافر کی ملکیت سے منتقل ہو کر مسلمان کے پاس آئی ہے یا اول ہی سے مسلمان کی ملک ہو۔ کیونکہ آیات قرآنی و اتوا حقہ یوم حصادہ عام ہے اسی طرح آیات کریمہ: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ**۔ بھی تمام اراضی کے لئے عام ہے اس عموم کا اقتضا یہ تھا کہ جن زمینوں پر خراج عائد ہو چکا ہے جب وہ مسلمان کی ملکیت میں آجائے تو اس پر خراج کے ساتھ عشر بھی لازم ہو، مگر رسول کریم ﷺ کا ارشاد ہے۔

لَا يَجْتَمِعُ عَلَى مُسْلِمٍ خَرَجٌ وَعَشْرٌ۔

”یعنی مسلمان پر خراج اور عشر دونوں جمع نہیں ہو سکتے“ (رواہ ابن عدی فی الکامل از فتح القدیر ج ۴)

اس حدیث کی وجہ سے خراجی زمین جب مسلمان کی ملک میں آجائے تو اس پر عشر لازم نہیں کیا جاتا۔ یہ سب مضمون مع حدیث مذکور کے محقق ابن ہمام نے فتح القدیر میں بیان فرمایا ہے۔ اس کا حاصل یہ ہے کہ خراجی زمین جو مسلمان کی ملکیت میں آجائے تو اس پر بھی قاعدہ سے عشر لازم ہونا چاہئے تھا مگر چونکہ اس پر ایک وظیفہ خراج کا پہلے سے عائد ہو چکا ہے اس لئے دوسرا وظیفہ عشر کا عائد نہیں کیا جاسکتا۔ جس سے معلوم ہوا کہ اگر اس زمین پر خراج نہ ہوتا تو عشر ضرور لازم ہوتا۔

اب مذکور الصدر حکم دارالحرب کو دیکھا جائے کہ اس کی اراضی نہ عشری ہے نہ خراجی اس قانون کی رو سے خراج کا حکم اراضی ہندوستان سے ساقط ہو گیا۔ اس لئے اصل وظیفہ جو عشر تھا عود کر آیا۔ اور جتنی زمینیں مسلمانوں کی ملکیت میں خواہ وہ پہلے عشری تھیں یا خراجی لیکن دارالحرب ہونے کے بعد ان میں سے جو بھی مسلمانوں کی ملک میں وہ سب عشری سمجھی جائیں گی اور سب پر عشر لازم ہوگا۔

یہ وہ تحقیق ہے جو بعض علماء اہل عصر نے لکھی ہے لیکن اول تو اس تحقیق میں یہ خامی ہے کہ فقہاء کی جن عبارات کی بناء پر اراضی دارالحرب سے خراج کے ارتفاع کو ثابت کیا گیا ہے انہی عبارتوں

میں عشر کی بھی نفی موجود ہے تو خراج کی نفی سے عشر کا اثبات ان روایات فقہاء سے کس طرح ثابت کیا جاسکتا ہے۔

اور اصل بات یہ ہے کہ خود یہ مسئلہ غور طلب ہے کہ اراضی دارالحرب کے عشری اور خراجی دونوں کے خارج ہونے کا مطلب کیا ہے۔ غور کرنے پر شرح سیر کی عبارت سے حقیقت بالکل واضح ہو جاتی ہے۔ وہ یہ کہ دارالحرب سے اس جگہ وہ دارالحرب مراد ہے جو اصل سے دارالحرب ہے۔ اس پر نہ کسی وقت مسلمانوں کی حکومت رہی نہ وہاں مسلمانوں کے باقاعدہ بسنے اور زمینیں خریدنے کا کوئی تصور ہے ایسے دارالحرب کی زمینیں ظاہر ہے کہ مسلمانوں کی ملک نہیں ہوں گی بلکہ کفار اہل حرب کی ملکیت ہوں گی ① جو احکام شرعیہ فرعیہ کے مخالف نہیں اس لئے ایسے دارالحرب کی زمینیں نہ عشری ہیں نہ خراجی۔

شرح سیر کی عبارت اس مضمون کے لئے بالکل واضح ہے اور اس کے الفاظ ذیل پر مکرر کی نظر کی جائے۔

لان العشرو الخراج انما يجب فی اراضی المسلمین و هذه اراضی اهل الحرب۔

کیونکہ عشر و خراج مسلمانوں کی زمین پر واجب ہوتا ہے اور یہ زمینیں اہل حرب کی ملکیت ہیں۔“
اس عبارت میں اراضی المسلمین سے مراد وہ اراضی ہیں جو اسلامی حکومت و اقتدار میں داخل ہیں خواہ ملکیت کسی غیر مسلم کی ہو کیونکہ یہ بات اپنی جگہ متیقن ہے کہ خراج ابتداء کسی مسلمان کی ملکیت پر نہیں لگایا جاسکتا۔ اس لئے اس جگہ اراضی المسلمین سے اراضی حکومت مسلمہ مراد ہونا واضح ہے۔

لیکن یہ ظاہر ہے کہ یہ حکم ایسے ہی خطہ ملک کے لئے ہو سکتا ہے جہاں ابتداء سے مسلمانوں کی کوئی ملکیت نہیں ہے ہندوستان کا معاملہ اس سے بالکل مختلف ہے وہ تقریباً آٹھ سو برس دارالاسلام رہا ہے۔ یہاں لاکھوں مسلمان اپنی اپنی زمینوں کے آج تک مالک چلے آتے ہیں۔ غیر مسلم اقتدار کے وقت اگرچہ ملک کو دارالحرب کہا جائے گا لیکن یہ دارالحرب اصلی

① یہاں شبہ نہ کیا جائے کہ وجوب عشر کے لئے ملکیت زمین شرط نہیں اسی لئے اراضی وقف پر بھی عشر عائد ہوتا ہے۔ اور مستاجر اور مستحیر پر بھی۔ وجہ یہ ہے کہ ان سب اراضی پر تقف مسلمانوں کا ہے بخلاف اراضی دارالحرب کے کہ وہاں مسلمانوں کا تقف ہی نہیں۔ ۱۲۔

دارالحرب سے مختلف ہوگا جو دارالاسلام کے بعد پھر دارالحرب بن گیا ہے کہ اس میں املاک مسلمانوں کی موجود ہیں۔

اس لئے شرح سیر اور شامی باب الرکاز کی روایات اس پر منطبق نہیں بلکہ جب یہاں مسلمانوں کی ملکیت میں زمینیں ہیں تو ان پر احکام عشر و خراج کے عائد ہوں گے۔ شرح سیر کی عبارت خود اس کے لئے کافی دلیل ہے۔ امداد الفتاویٰ میں حضرت سیدی حکیم الامت قدس سرہ کی تحقیق بھی اسی کے قریب قریب ہے۔ جس کو بعینہ نقل کیا جاتا ہے۔

حکم اراضی سرکاری در باب وجوب عشر

سوال: ۹۴..... علاقہ پنجاب میں سرکار نے کچھ اراضی نہر کے پانی پر آباد کی ہے۔ اس اراضی کی ابتدائی حالت یہ تھی کہ ایک جنگل بیابان تھا سوائے گھاس کے کچھ پیداوار نہ ہوتی تھی کچھ لوگ اپنے مویشی اس جنگل میں چرایا کرتے تھے اور سرکار کو کچھ نقد اس کے معاوضہ میں دیدیا کرتے تھے۔ جب سرکار کا ارادہ نہر کا پانی لا کر اس اراضی کو آباد کرنے کا ہوا تو وہاں کے باشندوں کو کہا کہ تم اس اراضی کو آباد کرو۔ انہوں نے کہا کہ ہم سے کھیتوں کا کام نہیں ہو سکتا۔ تو سرکار نے باہر سے لوگوں کو بلا کر اس اراضی کو آباد کرایا۔ اس وقت وہاں پر مختلف ملکوں کے لوگ آباد ہیں۔ بندہ خاکسار کا بھی کچھ تعلق وہاں پر ہے۔ سرکار نے وہ اراضی فی الحال لوگوں کو موروثی کر دی ہے اور کچھ لگان نقد مقرر شدہ ششماہی یا سالانہ کاشتکاروں سے لیتی ہے اور مالک خود سرکار بنی ہوئی ہے جب سے وہ اراضی آباد ہوئی ہے سب کاشتکار وہاں کے اس کی آمدنی سے عشر برابر ادا کرتے رہے جیسے اور ملکوں میں پنجاب ہندوستان میں عشر نکالا جاتا ہے اور اس عشر کو لوگ واجب سمجھتے رہے۔ لیکن کچھ عرصہ سے ایک مولوی صاحب نے فتویٰ دیا کہ یہ اراضی سلطانی ہے۔ اس میں نہ عشر واجب ہے اور نہ خراج۔ نقل فتویٰ حسب ذیل مکتوب ہے۔

اراضی المملکۃ و الحوز لا عشریۃ ولا خراجیۃ لاشیء علی زراع الارض السلطانیۃ من عشر او خراج سوای الاجرة (در مختار) قلت وهذا النوع الثالث یعنی عشریۃ ولا خراجیۃ من الاراضی تسمى ارض المملکۃ و اراضی الحوز و هو مامات اربابہ

بلا وارث وال لیست المال او فتح عنوة و ابقى للمسلمین الی
 یوم القیمة و حکمہ علی مافی التاتار خانیة انه یجوز للامام
 دفعه الی الزراع باحد الطریقین اما باقامتہم مقام الملك فی
 الزراعة و اعطاء الخراج و اما باجارتہا لہم بقدر الخراج
 فیکون الماخوذ فی حق الامام خراجا ثم ان کان دارہم فہو
 خراج مؤظف و ان کان بعض الخراج فخراج المقاسمة
 و اما فی حق الاکرة فاجرة لا غیر لا عشر لا خراج فلما دل دلیل
 علی عدم لزوم المؤنتین العشر و الخراج فی الاراضی المملکة
 و الحوذ کان الماخوذ منها اجرة لا غیر الخ مافی الدر المنقی
 ملخصاً قلت هذا لاشیء علی زراعہا من عشر او خراج۔ (شامی

جلد ثالث ص ۲۹۵)

از مسائل مسطورہ بالا استفادہ کر دید کہ زمینہائے سلطانیہ یعنی مالکان سوائے سلطان ندارند نہ
 عشری نہ خراجی فقط آہ۔

فتاویٰ مذکورہ بالا ایک اور مولوی صاحب کی خدمت میں بھیجا تھا۔ انہوں نے حسب ذیل
 جواب لکھا۔

نقل جواب:..... ایک روایت شامی باب الرکاز میں یہ دیکھی گئی (و احترز بہ عن
 دارہ و ارضہ و ارض الحرب الی ان قال فان ارضها دار الحرب لیست ارض
 خراج او عشر..... الخ) اس روایت سے معلوم ہوتا ہے کہ ہندوستان وغیرہ کی اراضی دار الحرب
 میں عشر اور خراج کچھ نہیں ہے۔

ملک سندھ میں ایک مولوی صاحب ہیں انہوں نے حکم لکھا ہے کہ اراضی مذکورہ بالا میں عشر
 واجب ہے مثل اراضی پنجاب و ہندوستان کے اور فتویٰ مذکورہ بالا کی عبارت کو اراضی شام و مصر
 کے ساتھ مختص کرتے ہیں۔ یعنی شامی نے جو کچھ لکھا ہے وہ اراضی مصر و شام کی بحث ہے عام نہیں
 اور شامی کی بعض عبارات سے وجوب عشر ثابت کرتے ہیں۔ طوالت کی وجہ سے اس فتویٰ کو نقل
 نہیں کیا گیا۔ فقط حضور والا کی خدمت عالیہ میں ہم لوگ عرض کرتے ہیں کہ اراضی مذکورہ بالا میں

عشر واجب ہے یا نہیں۔ علاوہ اس اراضی کے ہندوستان و پنجاب کی زمین کا کیا حکم ہے؟ عشری ہے یا خراجی۔ پہلے فتویٰ کی عبارت کا اور شامی باب الرکاز کی روایات کا کیا مطلب ہے؟ بحوالہ کتب معتبرہ مفصل جواب سے سرفراز فرمایا جاوے۔

الجواب ①:..... اراضی سلطانیہ کا وہ حکم اس لئے ہے کہ وہ بیت المال یا عامہ مسلمین کی ہیں۔ کما فی رد المحتار، و ہذا نوع ثالث یعنی لاعشریۃ و لاخراجیۃ من الاراضی تسمى ارض المملکۃ و اراضی الحوذ و هو من مات اربابہ بلا وارث و ال بیت المال او فتح عنوۃ و ابقی للمسلمین الی یوم القیمۃ (ص ۳۹۵ ج ۳) اور اراضی مذکورہ فی السؤال ایسی نہیں پس اس حکم پر حکم مذکور کی بناء ہی جائز نہیں پھر خود اراضی مذکورہ کے اس حکم میں بھی کلام ہے۔

کما قال فی رد المحتار و بان المملک غیر شرط فیہ بل الشرط مملک الخارج الی قوله فکان مملک الارض و عدمہ سواء کما فی البدائع ثم الی قوله فالقول بعدم الوجوب فی خصوص هذه الارض یحتاج الی دلیل خاص و نقل صریح... الخ (ص ۳۹۴ ج ۳)

خصوص صاحبین کے قول پر کہ عشر مالک پیداوار پر ہے مالک زمین پر نہیں۔ کما فی رد المحتار قلت فعلى هذا لا شئ على زراعتها من عشر او خراج الاعلى قولهما بان العشر على المستاجر كما مر فی بابہ (ص ۳۹۵ ج ۳) اور باب مذکور میں ہے، و فی الحواوی القدسی و بقولهما ناخذ۔ (ج ۲ ص ۸۸) اور بعض جزئیات سے جو شبہ سقوط عندہما کا ہوتا ہے تو اس کی بناء یہ ہے کہ انہوں نے اجرت کو خراج کہا ہے مگر خراج کو واجب نہیں کہا۔ کما فی رد المحتار و اما على قولهما فالظاهر انه كذلك لما علمت من ان المأخوذ ليس اجرة من كل وجه لانه خراج في حق الامام (ص ۸۹ ج ۲)

پس ثابت ہو گیا کہ ان عبارتوں سے اس پر استدلال نہیں ہو سکتا۔ پھر جس اراضی پر خراجی کی تعریف صادق آئے اس پر خراج ہے اور جس پر عشری کی تعریف صادق آئے اس پر عشر ہے۔ البتہ در مختار باب الرکاز کی عبارت مشعر ہے عدم وجوب عشر و خراج کو۔ مگر یہ موقوف ہے دار الحرب ہونے پر۔ اور اس میں گنجائش کلام ہے۔ ۲۲ رمضان ۱۳۴۲ھ (تمہ خامہ ص ۲۰۶)

①..... بندہ نے اس پر بہت غور کیا مگر فہم ناقص میں یہی آیا کہ یہ اراضی نہ عشری ہیں نہ خراجی، واللہ اعلم ۱۲ رشید احمد غفری عنہ

(از امداد الفتاویٰ محبوب ص ۵۴ تا ۵۷ جلد دوم)

اس فتویٰ میں دارالحرب کے متعلق گنجائش کلام جو ذکر کی گئی مراد اس کی بناء یہی معلوم ہوتی ہے کہ یہ ملک اصل سے دارالحرب نہیں تھا کچھ زمانے کے بن گیا ہے تو اس کے احکام اصل دارالحرب کے احکام سے کچھ مختلف ہوں گے۔

خلاصہ یہ ہے کہ جس ملک میں مسلمانوں کی اپنی ملکیت میں زمینیں موجود ہوں ان پر احکام شرعیہ ضروری عائد ہوں گے۔ اگرچہ اپنی بد اعمالیوں کے نتیجہ میں وہ ملک اسلامی اقتدار سے نکل کر دارالحرب بن گیا ہو۔ اس لئے صحیح صورت حال ہندوستان کی زمینوں کی وہی ہے جو امداد الفتاویٰ وغیرہ کے حوالہ سے پہلے بیان ہو چکی ہے کہ جن زمینوں کے مالک مسلمان نسلاً بعد نسل چلے آئے ہیں اور کسی زمانہ میں ان پر کسی کافر کی ملکیت کا ثبوت نہیں وہ ابتداء ہی سے مسلمانوں کی جائز ملکیت قرار دے کر عشری سمجھی جائیں گی اور جن زمینوں پر کسی کافر کی کسی زمانہ میں ملکیت ثابت ہے اور پھر اس سے منتقل ہو کر مسلمان کے قبضہ میں آئی ہے وہ خراجی قرار پائے گی۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

اس رسالہ اراضی کے اصل موضوع سے متعلق تو صرف اتنی ہی بحث و تحقیق تھی کہ کونسی زمین عشری ہے کونسی خراجی۔ عشر و خراج کے مفصل احکام اس کتاب کے موضوع سے خارج ہیں۔ لیکن چونکہ عام طور پر مسلمان ان مسائل سے واقف نہیں، اور ان کا بیان بھی عام اردو کتابوں میں موجود نہیں۔ اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس جگہ عشر و خراج کے ضروری احکام لکھ دیئے جائیں۔ اور چونکہ مسلمانوں کی زمین کا اصل وظیفہ عشر ہی ہے اس لئے عشر کے احکام پہلے لکھے جائیں اس کے بعد خراج کے احکام ذکر کئے جائیں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔

عشر کے احکام و مسائل

عشر زمین کی زکوٰۃ ہے۔ جیسے سونے چاندی، مال تجارت، مویشی وغیرہ پر زکوٰۃ فرض ہے جس طرح سونے چاندی اور مال تجارت پر چالیسواں حصہ بطور زکوٰۃ نکالنا فرض ہے اور مویشی کا جداگانہ قانون ہے اسی طرح زکوٰۃ الارض کا قانون ان سب سے مختلف ہے۔ بعض صورتوں میں پیداوار کا عشر یعنی دسواں حصہ واجب ہوتا ہے بعض میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ مگر ان دونوں کو عرف فقہاء میں بغرض سہولت عشر ہی سے تعبیر کیا جاتا ہے۔ اس کی تفصیل آگے بیان کی جائے گی۔

زکوٰۃ الارض میں ایک قسم خمس یعنی پانچواں حصہ بھی ہے جو قدرتی معادن اور کانوں کی پیداوار سے متعلق ہے یا کوئی قدیم خزانہ جاہلیت کا برآمد ہو تو اس کا بھی خمس یعنی پانچواں حصہ بیت المال کو ادا کرنا فرض ہوتا ہے۔ مگر اس جگہ زکوٰۃ الارض سے تمام قسموں اور ان کی تفصیلات بیان کرنا مقصود نہیں، صرف عشر و خراج کے احکام وہ بھی ضمناً لکھے جاتے ہیں۔

وجوب عشر کی شرائط

پہلی شرط: مسلمان ہونا ہے۔ کیونکہ عشر میں ایک حیثیت عبادت کی بھی ہے اور کافر عبادت کا اہل نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ اگر کسی مسلمان کی عشری زمین کو کوئی کافر خرید لے تو اس زمین پر بجائے عشر کے خراج عائد ہوتا ہے۔ کیونکہ عشر ایک اسلامی عبادت ہے کافر اس کا اہل نہیں۔ اس لئے بجبوری اس زمین کا وظیفہ بدلا گیا ورنہ اصل قاعدہ یہ ہے کہ وظیفہ اس زمین کا عشر ہی رہے گا (بدائع)

دوسری شرط: زمین کا عشری ہونا ہے۔ خراجی زمین پر عشر واجب نہیں ہوتا۔ کیونکہ حدیث میں رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ ایک زمین پر دو وظیفے عشر اور خراج کے جمع نہیں ہو سکتے۔ (بدائع وغیرہ)

تیسری شرط: زمین سے پیداوار کا حاصل ہونا ہے اگر کسی وجہ سے پیداوار نہ ہو خواہ کسی تقدیری سبب سے یا اس کی کوتاہی اور غفلت سے کہ زراعت ہی نہیں کی یا اس کی خبر گیری اور حفاظت نہیں کی۔ بہر صورت عشر ساقط ہو جائے گا۔

چوتھی شرط: یہ ہے کہ پیداوار کوئی ایسی چیز ہو جس کو اگانے اور پیدا کرنے کا رواج ہو اور عادتاً اس کی کاشت کر کے نفع اٹھایا جاتا ہو۔ خود روگھاس یا بیکار قسم کے خود رو درخت اگر کسی زمین میں ہو جائیں تو ان میں عشر نہیں۔ گھانس اور بانس کو اگر آمدنی کی غرض سے اگایا گیا ہو تو ان میں بھی عشر ہے اور ویسے ہی کوئی درخت اگ گیا ہے تو نہیں۔ (بدائع)

عقل اور بلوغ شرط نہیں

عام احکام شرعیہ میں عقل اور بالغ ہونا بھی شرط ہے مگر زمین پر عشر کے وجوب میں یہ دونوں شرطیں نہیں۔ زمین کا مالک اگر بچہ یا مجنون ہو مگر زمین سے پیداوار حاصل ہوتی ہے تو اس میں عشر واجب ہوگا۔ ان دونوں کے اولیاء پر اس کا ادا کرنا فرض ہوگا۔ بخلاف زکوٰۃ کے وہ بچہ اور مجنون کے مال پر واجب نہیں ہوتی۔ (بدائع)

اسی طرح ملکیت زمین بھی وجوب عشر کے لئے شرط نہیں۔ اس لئے اراضی وقف جن کا کوئی مالک نہیں ہوتا ان پر بھی عشر لازم ہے۔ نیز جس شخص کی زمین اپنی نہیں، کسی سے بطور رعایت کے لے لی ہے یا اجارہ اور کرایہ پر لے لی ہے اور اس میں زراعت کرتا ہے تو پیداوار کا عشر اسی شخص کے ذمہ ہے جو پیداوار حاصل کرتا ہے مالک زمین کے ذمہ نہیں۔

مسئلہ:..... اس سے معلوم ہوا کہ اگر کسی شخص نے اپنی زمین کو نقد روپیہ کے عوض کرایہ یا مقاطعہ پر دے دیا تو اس کی پیداوار کا عشر بقول مفتی بہ مالک زمین کے ذمہ نہیں بلکہ مقاطعہ دار کے ذمہ ہے جو زمین میں کاشت کر کے پیداوار حاصل کرتا ہے۔

سوال: ۸۸..... زید کی زمین کا عمرو ① من غلہ فی بیگہ ہر سال دے کر زراعت کرتا ہے باقی غلہ آپ لے لیتا ہے اور زید اس غلہ سے فی بیگہ سرکار کو دیتا ہے تو زید اس غلہ کی زکوٰۃ کس طرح دے۔

الجواب: فی الدر المختار والعشر علی المؤجر کخراج مؤظف وقال علی المستاجر کمستعیر مسلم وفي الطحاوی وبقولہما نأخذ قلت ولكن افقی بقول الامام جماعة من المتأخرين الى ان قال لكن في زماننا عامة الاوقاف من القرى والمزارع يرضى المستاجر بتحمل عزامات ومؤنہا يستأجرها بدون اجر المثل بحيث لا تفي الاجرة ولا تضعافها بالعشر او خراج المقاسمه فلا ينبغي العدول عن الافتاء بقولہما في ذلك لانہم في زماننا يقدرون اجر المثل بناء علی ان الاجرة سالمة بجهة الوقف ولا شيء علیہ من عشر وغيرہ امالوا اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وان المستاجر ليس علیہ من عشر وغيرہ امالوا اعتبر دفع العشر من جهة الوقف وان المستاجر ليس علیہ سوى الاجرة فان اجرة المثل تزيد اضعافاً كثيرة كما لا يخفى فان امکن اخذها الاجرة كاملة يفتى بقول الامام والابقولہما لما يلزم علیہ من الضرر الواضح الذي لا يقول به احد۔ واللہ تعالی اعلم۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ اگر مؤجر پوری اجرت لے اور مستاجر کے پاس بہت کم بچے تو عشر مؤجر کے ذمہ ہے اور اگر مؤجر اجرت کم لے اور مستاجر کے پاس زیادہ بچے تو مستاجر کے ذمہ ہے چونکہ ہمارے دیار میں اجرت کم لی جاتی ہے اسی لئے میں وجوب عشر علی المستاجر پر فتویٰ دیا

کرتا ہوں۔ ہاں اگر کسی جگہ پوری اجرت لی جائے جس میں زمیندار عشر بخوبی ادا کر سکتا ہو تو اس وقت وجوب عشر علی الموجد پر فتویٰ ہوگا۔ صورت مسئلہ میں اجرت اور پیداوار کی نسبت معلوم نہیں اس لئے حکم میں تعین نہیں کی جاسکتی واللہ اعلم (امداد ص ۱۶ ج ۱)

مسئلہ:..... اگر زمین دوسرے شخص کو مزارعت یعنی بٹائی پر دی جائے کہ پیداوار میں ایک معین حصہ مالک زمین کا اور دوسرا معین حصہ کاشتکار کا مثلاً دونوں میں نصفاً نصف ہو یا ایک تہائی ہو۔ اور دو تہائی ہو اس صورت میں عشر دونوں پر اپنے اپنے حصہ پیداوار کے مطابق لازم ہوگا۔ (بدائع)

مسئلہ:..... اگر کسی شخص نے کوئی زمین تجارت کی نیت سے خریدی اور اس زمین میں کاشت کر رہا ہے تو اس کی پیداوار پر عشر واجب ہوگا زکوٰۃ تجارت واجب نہیں ہوگی۔ کیونکہ زمین کی اصل زکوٰۃ عشر ہے نیت تجارت کی وجہ سے اس پر دوسری زکوٰۃ لازم نہیں آئے گی جیسے مویشی اگر تجارت کی نیت سے پالے ہوں تب بھی ان کی زکوٰۃ وہی رہے گی۔ جو مویشی کے لئے مقرر ہے، تجارتی زکوٰۃ عائد نہیں ہوگی۔ (بدائع الصنائع ص ۵۶ ج ۲)

عشر کے لئے کوئی نصاب نہیں

عشر کا ضابطہ شرعی امام اعظم ابوحنیفہؒ کے نزدیک یہ ہے کہ پیداوار کم ہو یا زیادہ ہر حال میں اس کا عشر نکالنا واجب ہے اس کے لئے زکوٰۃ کی طرح کوئی خاص نصاب نہیں جس سے کم ہونے پر عشر ساقط ہو جائے۔ وجہ اس کی قرآن وحدیث کے الفاظ کا عموم ہے۔ مما اخرجنا لکم من الارض ، اتواحقہ یوم حصادہ (بدائع وغیرہ)

مقدار واجب

لفظ عشر کے معنی ہیں دسواں حصہ۔ لیکن رسول کریم ﷺ نے مقدار واجب میں یہ تفصیل فرمائی ہے۔

ماسقته السماء ففيه العشر وما سقتی بغرب او دالية ففيه نصف العشر۔

”جو زمین آسمانی پانی سے سیراب ہو اس میں عشر ہے اور جس کو بڑے ڈول یا ہرٹ وغیرہ کے

ذریعہ سیراب کیا جائے اس میں نصف عشر یعنی بیسواں حصہ ہے۔“

اس سے معلوم ہوا کہ جس زمین کی آب پاشی پر کچھ محنت یا خرچ کرنا پڑتا ہے جیسے چاہی

زمینوں میں یا نہری زمینوں میں جن کے پانی کی قیمت ادا کرنا پڑتی ہے تو ان میں پیداوار کا

بیسواں حصہ ادا کرنا واجب ہوتا ہے۔

(ف) اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اصطلاح میں عام طور پر جس کو لفظ عشر سے تعبیر کیا جاتا ہے اس کے ضمن میں نصف عشر بھی داخل ہے۔

مسئلہ:..... اگر کسی زمین کی آبپاشی کچھ بارش سے کچھ کنویں وغیرہ سے ہو تو اس میں اکثر کا اعتبار کیا جائے گا کہ زیادہ آب پاشی بارانی ہے تو عشر واجب ہوگا اور اگر کنویں یا نہر، تالاب وغیرہ سے سیراب کرنا زیادہ ہے تو نصف عشر واجب ❶ ہوگا۔

مسئلہ:..... جس زمین کی آبپاشی بارش اور کنویں یا نہر وغیرہ دونوں طریقوں سے برابر برابر ہو تو اس میں آدھی پیداوار کا عشر واجب ہوگا، آدھی کا نصف عشر ❷

مسئلہ:..... عشر یا نصف عشر پوری پیداوار میں نکالا جائے، بونے کاٹنے اور حفاظت کرنے کے اور بیلوں اور مزدوروں وغیرہ کے جو اخراجات ہیں وہ ادائے عشر کے بعد نکالے جائیں۔

عشر کے مصارف

عشر کے مصارف وہی ہیں جو زکوٰۃ کے ہیں۔ اور جس طرح ادائے زکوٰۃ کے لئے یہ ضروری ہے کہ کسی مستحق زکوٰۃ کو بغیر کسی معاوضہ خدمت وغیرہ کے مالکانہ طور پر دے کر قبضہ کرا دیا جائے۔ اسی طرح عشر کی ادائیگی کا بھی یہی طریقہ ❸ ہے۔

سرکاری مالکذاری ادا کرنے سے عشر ادا نہیں ہوگا

جبکہ اوپر معلوم ہو گیا کہ عشر زمین زکوٰۃ کی طرح ایک مالی عبادت ہے اور اس کا مصرف بھی وہی ہے جو زکوٰۃ کا مصرف ہے ❹۔ تو اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کوئی حکومت خواہ وہ مسلم ہو یا غیر مسلم۔ اگر زمینداروں یا کاشتکاروں سے کوئی سرکاری ٹیکس وصول کرتی ہے تو اس ٹیکس کی

❶..... ولوسقی الزرع فی بعض السنة سیحا وفي بعضها بالة يعتبر فی ذلك الغالب. (بدائع ص ۶۲ ج ۲)

❷..... کما فی الدر المختار ولو استوفى نصفه وقيل ثلثة ارباعه وقال سیدی فی امداد الفتاوی واختلف الترجیح والاحتیاط فی الثانی. (امداد ص ۵۳ ج ۲)

❸..... ولا یحتسب لصاحب الارض مانفق من الغلة من سقى او عمارة او اجرا لحافظ او اجر العمال او نفقة البقر لقوله علیه السلام ما سقته السماء ففيه العشر الخ۔ (بدائع)

❹..... قال فی البدائع اماركنه فهو التملیک لقوله تعالى واتوا فقه يوم حصاده والایتاء هو التملیک لقوله تعالى واتوا الزکوۃ فلا تتادی بطعام الا یباحه وبما لیس بتملیک وآسامن مناء المساجد ونحو ذلك. (بدائع ص ۶۵ ج ۲)

ادائیگی سے عشر ادا نہ ہوگا بلکہ مسلم مالکان کے ذمہ واجب ہوگا کہ وہ بطور خود عشر نکالیں اور اس کے مصارف پر خرچ کریں۔ اور یہ بعینہ ایسا ہے جیسے حکومتوں کے انکم ٹیکس ادا کرنے سے اموال تجارت اور نقد کی زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ غیر مسلم حکومت اگر یہ ٹیکس وصول کرتی ہے تو معاملہ واضح ہے کہ نہ وہ زکوٰۃ اور عشر وصول کرنے کی مستحق یا اہل ہے نہ وہ اس کے مصارف میں خرچ کرنے کی پابند ہے اس لئے اس کے ٹیکس ادا کرنے سے زکوٰۃ یا عشر ادا نہ ہوگا۔

البتہ اگر حکومت اسلامی ہے تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر حکومت مسلم لوگوں سے زکوٰۃ کے اصول کے مطابق زکوٰۃ کہہ کر وصول کرے اور انہی کے مصارف پر خرچ کرنے کا وعدہ کرے۔ اسی طرح زمینوں کا عشر و خراج اسی نام سے اسی کے اصول شرعیہ کے موافق وصول کرے اور انہی کے مصارف پر خرچ کرنے کی پابندی کا اعلان کرے تو یہ زکوٰۃ یا عشر جو حکومت مسلمہ کو دیا جائے وہ شرعاً زکوٰۃ اور عشر میں ہی شمار ہوگا اور لوگ زکوٰۃ و عشر کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے پھر اگر یہ حکومت اس کے مصارف پر خرچ کرنے میں کوتاہی بھی کرے تو اس کی ذمہ داری عمال حکومت پر رہے گی، ارباب اموال زکوٰۃ و عشر کے فریضہ سے سبکدوش ہو جائیں گے۔

لیکن حکومت پاکستان اس وقت تک مسلمانوں سے جو انکم ٹیکس وصول کرتی ہے نہ وہ زکوٰۃ کے اصول پر وصول کیا جاتا ہے نہ زکوٰۃ کے نام سے لیا جاتا ہے نہ زکوٰۃ کے مصارف میں صرف کرنے کی حکومت پابندی قبول کرتی ہے۔ اسی طرح زمینوں کی جو سرکاری مالگذاری وصول کرتی ہے حکومت اس کو بھی عشر اور خراج کے شرعی اصول کے ماتحت وصول نہیں کرتی۔ نہ عشر و خراج کہہ کر وصول کرتی ہے نہ ان کے مصارف میں صرف کرنے کی پابندی کا کوئی اعلان حکومت کی طرف سے ہے اس لئے حکومت مسلمہ کے انکم ٹیکس یا زمین کی سرکاری مالگذاری ادا کر دینے پر بھی زکوٰۃ اور عشر کے فرائض سے سبکدوش نہیں ہوتی وہ بحالہا بلکہ ارباب اموال پر لازم ہے کہ اپنی زکوٰۃ اور عشر نکالیں اور ان کے مصارف پر بطور خود صرف کریں۔ البتہ خراج چونکہ عبادت نہیں بلکہ محض ایک ٹیکس ہے اس لئے خراجی زمینوں کا خراج موجودہ حکومت کی سرکاری مالگذاری ادا کرنے سے ادا ہو جاتا ہے۔ اور اگرچہ حکومت اس کا کوئی اعلان نہیں کرتی مگر مصارف خراجی پر بہت زیادہ رقوم خرچ کرتی ہے۔ مصارف فوج میں فوج کی تنخواہیں اور فوجی مصارف سب داخل ہیں۔ اسلئے خراجی زمینوں کے مسلمان مالک پاکستان میں جو رقم سرکاری مالگذاری میں ادا کرتے ہیں اس میں نیت خراج کر لیں تو خراج ادا ہو جائے گا۔ مگر عشری زمینوں کا عشر ادا اس طرح نہیں ہوگا۔

سیدی حضرت حکیم الامتہ قدس سرہ نے امداد الفتاویٰ میں بھی فتویٰ دیا ہے جو بعینہ نقل کیا جاتا ہے۔
سوال: ۹۲..... زمین عشری کی مالگذاری سرکاری ادا کرنے سے جیسے جناب مولوی قاری عبدالرحمن صاحب محدث پانی پتی اور حضرت مولانا شیخ محمد صاحب تھانویؒ کی تحقیق تھی، عشر ادا ہو جاتا ہے یا نہیں۔ معاملہ احتیاط تو ظاہر ہے کہ مستحقین کو علیحدہ دے۔ مگر قول مضبوط آپ کے نزدیک کونسا ہے۔

الجواب..... ہم کو تو یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس سے ادا نہیں ہوتا جیسے انکم ٹیکس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی۔ باقی ان حضرات کے ارشاد کا مبنی معلوم نہیں (حوادث الفتاویٰ ص ۱۹ ج ۱/۲ سیدی واستاذی حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب کا فتویٰ جو کہ فتاویٰ دارالعلوم حصہ عزیز الفتاویٰ مبوب طبع دیوبند ص ۱۸ پر طبع ہوا ہے اس کا بھی حاصل یہی ہے۔ یہ فتویٰ بھی بعینہ نقل کیا جاتا ہے۔
سوال: ۶۰۳/۶۶۹..... مولانا عبدالحی صاحب در مجموعہ فتاویٰ جلد دوم ص ۳۱۸ نوشتہ اند کہ ہر کہ در زمین مملوکہ خود بآب باراں کاشت کرد عشر غلہ برو واجب الادا است مگر در صورتی کہ خراج زمین مذکورہ بحاکم وقت دادہ شود۔ در اں وقت عشر ساقط است بحکم عبارت رد المحتار وغیرہا۔ لایجتمع العشر مع الخراج انتھی ایں مسئلہ چگونہ است وقولہ لایجتمع العشر مع الخراج چہ معنی دارد

الجواب۔ معنی قولہ لایجتمع العشر مع الخراج، انه لا يؤخذ من الارض الخراجية العشر ولا من العشرية الخراج ولكن ان اخذ من العشرية الخراج فهل يسقط العشر فهو محل تامل۔ پس ظاہر آں است مولانا عبدالحی صاحب مرحوم حکم زمین خراجی نوشتہ اند کہ اگر از زمین خراجی حکام خراج گرفتند ادائے عشر لازم نخواہد شد لیکن اگر از زمین عشری خراج گرفتہ شد ظاہر آنست کہ دیانۃً بذمہ مالک ادائے عشر لازم است واللہ اعلم کتبہ عزیز الرحمن عفی عنہ

سوال: ۶۰۱/۴۳۳..... انگریز از مایاں خراج می گیرایا دریں صورت عشر ساقط شود یا نه
الجواب:..... احتیاط ایں است کہ عشر دادہ شود

علامہ ہمایونی سندھی نے اپنے رسالہ ”سراج الہند فی خراج السندھ“ میں تحریر فرمایا ہے، پس بدانکہ بہر کسیکہ خراج لازم آید اور لازم است کہ در مصارف خراج کہ در کتب فقہ مبین ہستند صرف نماید تا عند اللہ از عہدہ آں بیروں آید و در قیامت ماخوذ نگردد و اما آنچہ حکام نصاریٰ می گیرند پس در

ادائے خراج محسوب نہی گردد لان الکافرین لیس لهم ولا یة اخذ الخراج من المسلمین وایضاً لیسو مصارف للخراج حتی اذا ادى المسلمون الیهم مالاً بنية الخراج لا ینخرجون عن عهدته لانهم لیسوا مقاتلین لاهل الحراب ولا رافعین اعداء الاسلام عنهم وعن دارهم انتھی۔

علامہ ہمایونی نے جو حکم لکھا ہے وہ خراج کا ہے اس سے عشر کا حکم بدرجہ اولیٰ معلوم ہو گیا کہ سرکاری مال گذاری ادا کرنے سے عشر ساقط نہیں ہوتا۔

خراج کے احکام و مسائل

خراجی زمینوں کا خراج عشر کی طرح زکوٰۃ یا عبادت تو نہیں لیکن زمینوں پر ایک شرعی حق ہے جس کا ادا کرنا عشر کے ادا کرنے کی طرح واجب ہے۔

خراج کی دو قسم

خراج مقاسمہ، خراج مؤظف ہیں۔ خراج مقاسمہ کے معنی بٹائی کے ہیں کہ پیداوار کا کوئی حصہ یا ثلث مقرر کر دیا جائے۔ اور خراج مؤظف کے یہ معنی ہیں کہ نقد رقم مقرر کر دی جائے فقہاء نے تصریح فرمائی ہے کہ اول فتح کے وقت جن خراجی زمینوں پر جس طرح کا خراج لگا دیا جائے پھر اس کو بدلنا جائز نہیں۔ مثلاً خراج مقاسمہ کو مؤظف سے بدل دینا یا اس کا برعکس کرنا جائز نہیں۔ ① (شامی)

مقدار خراج مؤظف

جب عراق فتح ہوا تو حضرت فاروق اعظم رضی اللہ عنہ نے حضرت عثمان بن حنیف رضی اللہ عنہ کو اس کی زمین کی پیمائش (سروے) کا حکم دیا۔ اور حضرت حذیفہ رضی اللہ عنہ کو اس کام کا نگران مقرر فرمایا پوری مفتوحہ زمین عراق کی پیمائش کی گئی تو تین کروڑ ساٹھ لاکھ جریب نکلی۔ ② (ہدایہ باب العشر و الخراج من السیر و کتاب الاموال ابو عبیدہ ص ۶۹)

① وفي الكافي ليس للامام ان يحول الخراج المؤظف الى خراج المقاسمه اقول وكذلك عكسه. (رد المحتار ج ۳)

② هذا هو المنقول عن عمر رضی اللہ عنہ فانه بعث عثمان بن حنیف حتى يمسح سواد العراق وجعل حذيفة مشرفاً عليه فبلغ ستاو ثلاثين الف الف جریب ووضع على ذلك ما قلنا. هدايه كتاب السير باب العشر و الخراج ومثله في كتاب الاموال.

جریب ساٹھ مربع گز کو کہا جاتا ہے جو ہمارے ملک کے مروجہ بیگہ کے قریب ہے حضرت فاروق اعظمؓ نے عراق کی ان سب زمینوں پر جن میں پانی پہنچتا ہے اور قابل کاشت ہیں، خراج موظف اس تفصیل کے ساتھ مقرر فرمایا کہ عام زمینوں پر فی جریب ایک درہم نقد اور ایک صاع یعنی ساڑھے تین سیر گندم یا جو یا جو چیز اس زمین میں بوئی جائے اور ترکیاری کی ایک جریب پر پانچ درہم اور انگور یا کھجور کا باغ جو متصل درختوں پر مشتمل ہو تو فی جریب دس درہم (ہدایہ ص ۵۹۲ ج ۱) ایک درہم ساڑھے تین ماشہ چاندی کا ہوتا ہے اس حساب سے دس درہم پینتیس ماشے کے ہوئے جو ایک ماشہ کم تین تو لے چاندی ہوتی ہے جس کی قیمت آج کل کے نرخ کے اعتبار سے تقریباً چھ روپے بنتی ہے۔

حضرت فاروق اعظمؓ نے اس زمانہ کی عام پیداوار کا جائزہ لے کر مذکور الصدر چیزوں کا خراج متعین فرمادیا۔

ان کے سوا دوسرے پھلوں کے باغات اور دوسری مختلف قابل کاشت چیزیں جن کا خراج حضرت فاروق اعظمؓ نے متعین نہیں فرمایا ان کے متعلق فقہاء نے فرمایا کہ زمین کے پیداوار کی برداشت کے مطابق خراج لگایا جائے جو خمس پیداوار سے کم نہ ہو اور نصف سے زائد نہ ہو۔ اگر اندازہ لگانے کے بعد تجربہ سے ثابت ہو کہ پیداوار اتنی نہیں تو اس کے مناسب کمی کر دی جائے۔ (ہدایہ باب العشر والخراج کتاب السیر)

مسئلہ:..... ہدایہ کی مذکورہ عبارت سے خراج مقاسمہ کا بھی ایک اندازہ قائم ہو جاتا ہے کہ پیداوار کے خمس سے کم نہ ہو اور نصف سے زائد نہ ہو۔

مسئلہ:..... اگر خراجی زمین پر پانی چڑھ جائے یا اور کوئی آفت پہنچ جائے جس سے وہ قابل کاشت نہ رہے تو خراج معاف ہو جائے گا۔ (ہدایہ)

مسئلہ:..... البتہ زمین کے قابل کاشت ہونے کے باوجود اپنی غفلت و کوتاہی سے کاشت نہ کی تو خراج موظف وصول کیا جائے گا وہ معاف نہ ہوگا۔ مگر خراج مقاسمہ اس صورت میں بھی معاف ہو جائے گا کیونکہ مقاسمہ کا تعلق پیداوار سے ہے جب وہ نہیں تو خراج بھی نہیں۔ (ہدایہ، فتح القدیر ص ۳۶۴ ج ۴)

مسئلہ:..... زمین پر خراج لگ جانے کے بعد اگر مالک زمین مسلمان ہو جائے تو پھر وظیفہ زمین تبدیل نہ ہوگا خراج ہی رہے گا۔ (ہدایہ)

مسئلہ:..... مسلمان کے لئے جائز ہے کہ کسی کافر سے خراجی زمین خریدے مگر مسلمان کے مالک ہو جانے کے بعد بھی وظیفہ زمین کا نہ بدلے گا بدستور خراج ہی رہے گا بہت سے صحابہ کرام ؓ سے ثابت ہے کہ انہوں نے خراجی زمینیں خریدیں اور ان کا خراج ادا کرتے رہے جس سے معلوم ہوا کہ خراجی زمین خریدنا اور اس کا خراج ادا کرنا مسلمان کے لئے بلا کراہت جائز ہے۔ (ہدایہ مع فتح ص ۳۶۵ ج ۳)

مسئلہ:..... اگر زمین سے سال بھر میں دو یا زیادہ مرتبہ فصل پیدا کی جائے تو بھی خراج مؤظف ایک ہی رہے گا اس میں کوئی زیادتی نہ کی جائے گی کیونکہ خراج مؤظف کا تعلق پیداوار سے نہیں بلکہ زمین سے ہے بخلاف عشر کے کہ جتنی مرتبہ عشری زمین سے غلہ اُگایا جائے گا اتنی ہی مرتبہ عشر ادا کرنا واجب ہوگا کیونکہ عشر کا تعلق پیداوار سے ہے۔ (ہدایہ مع فتح القدیر ص ۳۶۷ ج ۳)

مسئلہ:..... اگر خراجی زمین کسی دوسرے شخص کو اجارہ پر دے دی تو اگر یہ اجارہ بٹائی کی بنیاد پر ہے کہ مالک زمین اور مستاجر کے درمیان پیداوار کے حصے مقرر ہو کر تقسیم ہو تو خراج مقاسمہ بھی دونوں شخصوں پر اپنے اپنے حصے کے مطابق واجب ہوگا اور اگر اجارہ کچھ نقد روپیہ پر کیا گیا ہے تو قول مفتی بہ کے مطابق خراج مؤظف مستاجر کے ذمہ ہوگا جیسا کہ عشر کے باب میں گذرا ہے۔ (کذا فی الشامیہ وغیرہ)

خراج کے مصارف

خراجی زمینوں سے جو خراج کی رقم یا غلہ وغیرہ وصول ہو اس کا مصرف عام مصالح ملک و اہل اسلام ہیں سرحدوں کی حفاظت اور فوج کے اخراجات اور عمال حکومت اور علماء و طلباء، مفتیوں اور قاضیوں کا گزارہ بقدر کفایت اس مد سے دیا جائے گا سڑکوں اور پلوں کی تعمیر و مرمت کا خرچ بھی اس مد سے کیا جائے گا۔

کفار سے جو جزیہ وصول کیا جائے گا اور ان سے مال تجارت پر جو ٹیکس وغیرہ وصول کیا جائے وہ سب بھی اسی مد میں داخل ہوگا۔ ہدایہ میں ہے:-

و ما جباه الامام من الخراج و من اموال بنی تغلب و ما اهداه

اهل الحرب الی الامام و الجزیة یصرف فی مصالح المسلمین

کسد الثغور و بناء القناطر الا الجسور و یعطى قضاء

المسلمین وعمالہم و علماءہم منہ ما یکفیہم و یدفع منہ
ارزاق المقاتلۃ و زرایہم اہ قال فی الفتح یعطى ایضاً للعلمین
و المتعلمین و بهذا تدخل طلبۃ العلم۔ (فتح ص ۲۸۴ ج ۲)

”اور امیر المسلمین جو رقم خراج اراضی۔ مابنی تغلب کے عشر مضاعف سے حاصل کرے یا
اس کو اہل حرب کی طرف سے کوئی ہدیہ ملے اور جو کچھ رقم جزیہ سے حاصل ہو وہ سب مسلمانوں
کی مصالح میں خرچ کی جائے گی جیسے سرحدوں کی اصلاح اور مستقل پلوں کی تعمیر، عارضی پل
اس سے مستثنیٰ ہیں اور اسی سے قاضیوں کو اور عمال حکومت اور علماء کو ان کی ضروریات کی کفایت
کی حد تک عطایا دی جائیں گی اور اسی میں سے مجاہدین اور فوج کا اور ان کے عیال کا گزارہ دیا
جائیگا۔ (ہدایہ) فتح القدیر میں ہے کہ مدرسین اور طلباء علم دین کو بھی اس میں سے دیا جائے گا۔“

مسئلہ:..... اگر کسی بادشاہ یا اس کے نائب نے کسی شخص کے لئے کسی زمین کا خراج
معاف کر دیا تو یہ جائز ہے۔ مثلاً دینی خدمات یعنی تعلیم، فتویٰ، تبلیغ، قضاء یا جہاد وغیرہ میں مشغول
ہے یا طالب علم ہے تو اس کے لئے یہ معاف کیا ہوا خراج حلال ہے اور جو ایسا نہیں تو اس کے لئے
حلال نہیں۔ بلکہ اس کے ذمہ لازم ہوگا کہ مقدار خراج کو صدقہ کرے۔

مسئلہ:..... اگر کوئی سلطان ① یا اس کا نائب کسی عشری زمین کا عشر کسی شخص کو معاف کر
دے تو شرعاً اس کے لئے یہ معاف کرنا جائز ہے اور نہ مالک زمین کے یہ عشر اپنے خرچ میں لانا
حلال ہے بلکہ اس کے لئے یہ لازم ہے کہ خود مقدار عشر نکالے اور فقراء مساکین پر صدقہ کرے۔

ادائے خراج کی صورت پاکستان و ہندوستان

احکام عشر کے تحت میں معلوم ہو چکا ہے کہ عشر کے معاملہ میں پاکستان و ہندوستان دونوں
ملکوں میں کوئی فرق نہیں۔ مسلمانوں کو اپنی عشری زمینوں کا عشر خود نکالنا اور زکوٰۃ کے مصارف میں
خرچ واجب ہے۔ سرکاری ٹیکس جو دونوں حکومتیں لیتی ہیں اس سے عشر ادا نہیں ہوتا۔

مگر خراج کے مقابلے میں ان دونوں ملکوں میں یہ فرق ہے کہ پاکستان میں خراجی زمینوں کا

① فی الدر المختار من باب العشر والخراج کتاب السیر (ترک السلطان) و نائبہ، (الخراج لرب
الارض) او وہبہ لہ ولو بشفاعۃ (جاز) عند الشافعی وحل لہ لو مصر فاوالاتصدق بہ بہ یفتی و ما فی الحاوی
ترجیح حلہ لغير المصر خلاف المشہور (ولو ترک العشر لا) یجوز اجماعاً و یخرجه بنفسه للفقراء
السراج۔ (ازشای ص ۳۶۶ ج ۳ کتاب السیر)

ٹیکس دینے والے اگر خراج کی نیت سے دیدیں تو ان کا خراج ادا ہو جائے گا۔ کیونکہ حکومت پاکستان اگرچہ اس ٹیکس کو بحیثیت شرعی خراج کے وصول نہیں کرتی اور نہ اس کا نام خراج رکھتی ہے مگر بہت بھاری رقم سرحدوں کی حفاظت اور فوجی ضروریات پر خرچ کرتی ہے جو شرعاً مصرف خراج ہے۔ اس لئے اگر خراجی زمینوں کا ٹیکس حکومت پاکستان کو ادا کرنے کے وقت دینے والے خراج کی نیت سے دیدیں تو ان کا خراج ادا ہو جائے گا۔ ①

لیکن ہندوستان میں یہ صورت نہیں نہ وہاں مسلمانوں کی حکومت ہے نہ اسلامی فوج ہے جس کی خدمات کا معاوضہ خراج کے مد سے دیا جائے۔ اور نہ خود وہ حکومت خراج کے اصول پر اس کو وصول کرتی ہے بلکہ وہ ایک خالص ٹیکس ہے جس کے ادا کرنے سے خراج کی شرعی ذمہ داری پوری نہیں ہوتی۔ اس لئے وہاں کے مسلمانوں پر واجب رہتا ہے کہ خراجی زمینوں کا خراج نکال کر اس کے ان مصارف پر خرچ کر دیں جو ہندوستان میں موجود ہیں۔ مثلاً مدارس دینیہ کے مدرسین و طلباء، فتویٰ اور تبلیغ کا کام کرنے والے علماء ان پر یہ رقم خرچ کی جائے۔

علامہ ہمایونی سندھی کے رسالہ ”سراج الہند فی خراج السنہ“ میں اس مسئلہ کو بڑی وضاحت ② سے لکھا ہے کہ کوئی غیر مسلم حاکم اگر مسلمانوں کی خراجی زمینوں کا خراج خراج کہہ کر بھی وصول کرے تو اس سے خراج ادا نہیں ہوگا۔ بلکہ از خود مسلمانوں کو رقم خراج نکال کر اس کو ان مصارف پر خرچ کرنا واجب ہوگا جو اس ملک میں موجود ہیں مثلاً علماء، طلباء وغیرہ۔

خراج مقاسمہ ادا کیا جائے یا خراج موظف

ہندوستان اور پاکستان میں خراجی زمینوں پر خراج کس قسم کا عائد ہے۔ مقاسمہ یا موظف۔

① کما فی الہدایۃ اذا اخذ الخوارج الخراج و صدقة السوائم لایشی علیہم لان الامام لم یحمہم والجایۃ بالجمایۃ وافتوا بان یعیدوا ہادون الخراج لانہم مقاتلۃ والذکوۃ مصرفہا الفقراء ولا یصرفونہا الیہم انتہی۔ ومثلہ فی الدر المختار، وانت تعلم ان مدار هذا الحكم علی کون الاخذ مسلماً یقاتل عن المسلمین ویحفظ ثغورہم قلت فما وقع من الشامی تحت هذا القول ویطہر لی ان اهل الحرب اذا غلبوا علی بلدۃ من بلادنا کذا لک لتعلیلہم اصل المسئلۃ بان الامام لم یحمہم والجایۃ بالجمایۃ فلا یظہر فی وجہہ لکونہ قیاماً مع الفاروق وکیف یقامس الکفار علی المسلمین المقاتلین الدافعين عن الاسلام والمسلمین الا ان یقال ان مراد الشامی انه لیس للامام اخذہ ثانیاً لا سقوط الخراج عن ذمۃ ارباب الاموال مطلقاً واللہ اعلم وکذا لک اول العلامة الہمایونی فی رسالۃ الخراج کلام الشافعی ۱۲۔

② نصہ پس بدانکہ بربر کے کہ خراج لازم آید اور لازم است کہ در مصارف خراج کہ در کتب فقہ مبین مستند صرف نماید تا عند اللہ از عہدہ آل بیرون آید و در قیامت ماخوذ نہ رود۔ اما آنچه حکام نصاریٰ سے غیر مذکورین در ادا۔ خراج محسوب نہیں ہر دولان الکفرین لیس لہم ولایۃ اخذ الخراج من المسلمین وایضاً لیسوا بمصارف الخراج کما فی جامع الفصولین۔

اس کا مدار ان احکام کے معلوم ہونے پر ہے جو مسلمان فاتحین نے اول فتح کے وقت نافذ فرمائے ہیں۔ اراضی سندھ کے متعلق تو مستند علمائے سندھ کی تصریحات سے ثابت ہے کہ خراج مقاسمہ مقرر ہے۔ جو محمد بن قاسم نے غیر مسلموں کی زمینوں پر عائد کیا تھا اور وہ خراج مقاسمہ خمس ہے یعنی پیداوار کا پانچواں حصہ۔

علماء سندھ میں ایک شیخ ابوالحسن دہری ہیں جو راجہ داہر کی اولاد میں ہونے ہی کے سبب دہری کہلاتے ہیں۔ (اور سنا گیا ہے کہ اب تک بھی سندھ میں ایک قوم دہری کے نام سے موسوم ہے جس کو لوگ عموماً ڈیری کہنے لگے ہیں۔ یہ راجہ داہر قدیم ہندو والی سند کی طرف منسوب ہے کیونکہ جیسا باب دوم میں نقل کیا جا چکا ہے راجہ داہر کا بیٹا جیسیہ مسلمان ہو گیا تھا ممکن ہے کہ یہ لوگ اس کی اولاد میں ہوں)۔

انہی شیخ ابوالحسن دہری نے اپنے رسالہ رفع الفریہ میں لکھا ہے ان خراج السنہ ہو الخمس ای ضعف العشر اسی طرح مخدوم محمد عارف سندھی نے اپنی بیاض میں اور مخدوم محمد ہاشم ٹھٹوی نے جو تحقیق اراضی سندھ کے متعلق لکھی ہے اس سے بھی یہی خمس معلوم ہوتا ہے۔

اسی کتاب کے باب دوم میں ”آئینہ حقیقت نما“ کے حوالے سے حجاج بن یوسف کا ایک خط نقل کیا گیا ہے جو محمد بن قاسم کے خط کے جواب میں آیا تھا جس کا ایک جملہ یہ بھی ہے۔ ”اور جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے وہی مالگذاری وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔ (آئینہ ص ۱۰۷)“

یہ واقعہ ایک خاص خطہ سندھ کا ہے جو صلح کے ساتھ فتح ہوا اس میں زمین کی اسی مالگذاری کو برقرار رکھا گیا جو یہ لوگ پہلے سے اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے۔ اس سے مذکورہ بیان خمس پر کوئی اثر نہیں پڑتا۔

اس تفصیل سے علاقہ سندھ کی زمینوں کا خراج تو معلوم ہو گیا کہ عموماً مقاسمہ اور بٹائی کی صورت سے پیداوار کا پانچواں حصہ (خمس) تھا۔ اس زمانہ میں ملتان، بہاولپور، پنجاب کے سب علاقے بھی سندھ میں شامل تھے ان کا بھی حکم ہوگا۔ بلکہ صوبہ گجرات اور راجپوتانہ کو بھی محمد بن قاسم کی فتوحات میں داخل سندھ اور اس کا جزو قرار دیا گیا تھا۔

اس لئے ان تمام علاقوں کے خراج میں اگر خاص زمین یا کسی خاص علاقہ کے متعلق خراج کی کوئی دوسری صورت کافی ثبوت کے درجہ کو پہنچ جائے تو اس پر عمل کیا جائے گا۔ ورنہ خمس پیداوار کو

خراج سمجھا جائے گا۔

لیکن محمد بن قاسم کی فتوحات کے بعد ہندوستان کے دوسرے علاقے جن کی فتوحات غزنوی اور غوری دور حکومت سے شروع ہو کر علاؤ الدین خلجی تک تمام ہوئیں ان میں اگرچہ باب دوم کی مذکورہ تحقیق سے اتنی بات ثابت ہے کہ ان تمام علاقوں کی زمینیں عموماً ان کے ہندو مالکان ہی کی ملک اور قبضہ میں باقی رکھی گئیں اور ان پر خراج عائد کیا گیا تھا۔ مگر یہ تفصیل عام طور پر مذکور نہیں کہ خراج کی کوئی قسم ان زمینوں پر عائد کی گئی تھی مقاسمہ یا مؤظف۔ لیکن علاؤ الدین خلجی کے عہد حکومت کی اصلاحات اور تغیرات کے ذیل میں کتاب تاریخ، نزہۃ الخواطر، اور ”آئینہ حقیقت نما“ وغیرہ میں یہ مذکور ہے کہ ان کے زمانہ سے پہلے جو فوج کی تنخواہ بصورت جاگیر دینے کا دستور چل رہا تھا علاؤ الدین خلجی نے اس کو بدل کر فوج کو نقد تنخواہ دینے کا قانون جاری کر دیا۔

اور ایک تغیر یہ بھی کر ڈالا کہ مالکان اراضی پر جو نقد خراج مقرر تھا اس کے بجائے بٹائی کا قاعدہ جاری کر دیا۔ اور پھر خلجی کے بعد محمد تغلق نے بھی یہی معمول جاری رکھا فیروز تغلق کے عہد میں تنخواہوں کا طریقہ تو پھر نقد کے بجائے جاگیروں سے جاری کر دیا گیا۔ مگر اس کی تصریح نہیں کہ خراج میں بھی کوئی تبدیلی کی یا نہیں۔ اور اس کی بحث ہے بھی فضول۔ کیونکہ شرعی حیثیت سے نہ وہ تبدیلی قابل قبول تھی جو علاؤ الدین خلجی نے کی اور نہ اس کے بعد کوئی تبدیلی اول فتح کے قانون کے خلاف کرنے کا کسی کو استحقاق تھا۔ اس کتاب کے باب دوم میں یہ واقعہ تفصیل سے گزر چکا ہے اس سے ثابت ہوا کہ ہندوستان کے علاقوں اور صوبوں میں عموماً اول فتح کے وقت سے خراج مؤظف (نقد) جاری تھا۔ اور خلجی نے جو اس کو مقاسمہ اور بٹائی کی صورت میں تبدیل کیا۔ یہ معاملہ اگر مالکان زمین کی رضامندی سے ہوا ہو تو مضائقہ نہیں ورنہ ان کو اس کی تبدیلی کا کوئی حق نہ تھا۔

اس سے معلوم ہوا کہ ہندوستان کے اکثر علاقوں میں آج بھی خراج مؤظف ہی کا حکم جاری ہے۔ خراج مؤظف کی تفصیل اوپر بیان ہو چکی ہے کہ عام قابل کاشت زمینوں میں ایک جریب پر ایک درہم (یعنی ساڑھے تین ماشہ چاندی) اور ایک صاع گندم یا جو کا واجب ہوگا۔ ترکاری کے ایک جریب پر پانچ درہم اور باغات پر ۱۰ درہم واجب ہوں گے اور باقی اشیاء کا خراج اس انداز سے لگایا جائے کہ پیداوار کے خمس سے گھٹے نہیں اور نصف سے بڑھے نہیں۔

جریب کے متعلق پہلے بیان ہو چکا ہے کہ ساٹھ مربع گز کا ہوتا ہے۔ ہندوستان میں بھی پیمائش کے لئے جریب کا استعمال ہوتا رہا ہے۔ شیر شاہ سوری کے عہد حکومت میں ایک جریب ۵۵

مرجع گز کا سمجھا جاتا تھا۔ (آئینہ حقیقت نما)

خلاصہ کلام

یہ ہے کہ ہندوستان کے مسلمانوں کو اپنی خراجی زمینوں کا خراج بطور خود نکال کر مصارف خراج مدارس اسلامیہ اور علماء طلباء پر صرف کرنا چاہئے اور یہ خراج مؤظف ہوگا۔ جس کی تفصیل ابھی گذری ہے اور تو ظیف عمری کے نام سے تمام حدیث و فقہ کی کتابوں میں موجود ہے۔

اور پاکستان کے مسلمان اپنی خراجی زمینوں کا خراج حکومت پاکستان کی مالگذاری میں دے کر سبکدوش ہو سکتے ہیں۔ بشرطیکہ مقدار خراج یعنی پیداوار کا پانچواں حصہ پورا سرکاری مالگذاری میں آ جاتا ہو اور اگر سرکاری مالگذاری اس مقدار سے کم ہو تو بقدر کمی کے پاکستانی مسلمانوں کو بھی بطور خود باقیماندہ خراج کی ادائیگی اور مصارف خراج میں صرف کرنا ضروری ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔

وہذا اخر ما ارت ایرادہ فی ہذا الباب و بید اللہ و تعالیٰ
السداد و الصواب واللہ بمرجع و المآب



إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا مَنْ يَشَاءُ

اسلام کا نظام اراضی

حصہ دوم



مؤلف

حضرت علامہ مفتی اعظم پاکستان مولانا محمد شفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ

صدر دارالعلوم کراچی

دارالاشاعت اردو بازار ایم اے جناح روڈ کراچی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَللّٰهُمَّ مَا لَكَ الْمَلِكُ تُؤْتِي الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ تُنْزِعُ
الْمَلِكَ مِنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مِنْ تَشَاءُ وَتَنْزِلُ مِنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ
الْخَيْرَانِكَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰى
خَيْرِ خَلْقِهِ وَصَفْوَةِ رَسَلِهِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ اَجْمَعِينَ زُيْنَةَ
عَرْشِهِ وَمَدَادَ كَلِمَتِهِ وَرِضَا نَفْسِهِ

اما بعد۔ زیر نظر رسالہ کا موضوع ہندوستان میں اسلامی فتوحات اور ان کی خاص تفصیلات
ہیں جو یہاں کی زمینوں کے متعلق ہیں۔ بظاہر یہ ایک تاریخی موضوع ہے، مگر نہ میں تاریخ کا
طالب علم ہوں نہ میرا یہ فن ہے اور نہ تاریخ کی حیثیت سے اس کو پیش کر رہا ہوں۔ اس لئے اس کو
کوئی مستقل تاریخی کتاب نہیں بنایا بلکہ رسالہ احکام الاراضی کا دوسرا حصہ قرار دیا ہے جس کے
شروع میں بتلایا گیا ہے کہ اصل مقصد اس کتاب کی تصنیف کا اراضی ہند کے احکام شرعیہ کی تحقیق
ہے۔ مگر شرعی اور فقہی حیثیت سے ان احکام کو معلوم کرنا اس پر موقوف ہے کہ ان اراضی کی پوری
تفصیل معلوم ہو کہ صلح سے فتح ہوئی یا جنگ سے۔ اور فتح کرنے والوں نے اول فتح میں ان کے
متعلق کیا احکام نافذ کئے کس کی ملکیت قرار دی۔ کیا وظائف ان پر عائد کئے۔

ان مسائل کی تحقیق نے مجھے اسلامی دور کے پورے ہندوستان کی سیر کرائی اور اس کی فتوحات
کی پوری تاریخ دیکھنے اور اس سے اپنے موضوع بحث کے متعلق حوالے اور یادداشتیں جمع کرنے پر
مجبور کیا۔ ضمنی طور پر کچھ ایسے واقعات بھی لے لئے گئے جو اگرچہ اس موضوع بحث سے متعلق نہ
تھے مگر کچھ مفید معلومات اور اہم نتائج لئے ہوئے تھے۔ اس طرح یہ مجموعہ فتوح الہند تیار ہوا جس کو
جداگانہ تاریخی حیثیت سے بھی طبع کیا جاسکتا ہے۔ فن تاریخ جاننے والے اگر اس میں کچھ اغلاط یا
التباس محسوس فرماویں تو اصلاح فرمادیں اور احقر کو بھی مطلع فرماویں تاکہ آئندہ طباعت میں
اصلاح ہو سکے۔ واللہ ولی التوفیق وهو فی کل امر خیر رفیق۔

نہ بحرف ساختہ سرخوشم نہ بہ نقش بستہ مشوشم ☆ نفسے زیاد تو می زخم چہ عبارت و چہ معانیم

بندہ محمد شفیع عفی اللہ عنہ

ہندوستان کی کچھ خصوصیات

یہ شرف تمام عالم میں صرف ہندوستان ہی کو حاصل ہے کہ خدا تعالیٰ کے سب سے پہلے پیغمبر حضرت آدم علیہ السلام اول ہندوستان میں اترے۔ وحی نبوت سب سے پہلے ہندوستان میں آئی۔ یا یوں کہئے کہ اسلام سب سے پہلے ہندوستان میں آیا۔ علامہ آزاد بلگرامی نے اسی وجہ سے مآثر ہندوستان میں ہند کی سب سے بڑی فضیلت یہی لکھی ہے۔ (سجتہ المرجان فی مآثر ہندوستان)

لیکن ہماری بحث کا تعلق اس وقت ہندوستان کے اس اسلامی دور سے ہے جس کی ابتداء خاتم الانبیاء والمرسلین حبیب رب العالمین ہمارے رسول حضرت محمد ﷺ سے ہوتی ہے۔

ہندوستان میں اسلام

عرب بالخصوص قریش ایک تاجر قوم تھی۔ اس زمانہ کی سادگی اور آلات حمل و نقل اور رسل و رسائل کی بے حد کمی کے باوجود دنیا کی مشرق و مغرب ان کے زیر قدم تھی۔ دور دراز کے ملکوں سے اموال تجارت کی درآمد و برآمد ان کا پیشہ تھا۔ اس تجارتی سلسلہ میں ان کے تعلقات ہندوستان کے ساتھ بھی بعثت نبی کریم ﷺ سے پہلے ہی قائم تھے۔ بالخصوص ۱۰ مالا بار (لنکا) ان کا تجارتی مرکز تھا بہت سے عرب یہیں آباد ہو گئے تھے۔ تاریخ فرشتہ میں ہے۔

”پیش از ظہور اسلام طائفہ یہود و نصاریٰ بر سم تجارت از راہ دریابداں دیار (مالا بار) آمد و شد می کردند در آخر الامر میان مالیباریاں وایشاں بواسطہ منافع دنیوی الفتے بہم رسیدہ بعضے از بازرگانان یہود و نصاریٰ در شہر ہائے ملیبار ساکن شدہ و منازل و بساتین ساختند۔“

مشہور فرانسیسی مؤرخ لیبان اپنی کتاب ”تمدن عرب“ میں لکھتا ہے کہ ”عربوں نے تجارتی تعلقات کو بہت بڑی وسعت اور ترقی دی وہ بہت جلد ساحل کاومنڈل، ملابار، ساٹرا، جزائر بحر ہند کو طے کرتے ہوئے جنوبی چین تک پہنچ گئے۔“

سب سے پہلے اسلام مالا بار میں

عام طور پر مشہور یہ ہے کہ ہندوستان میں سب سے پہلے اسلام علاقہ سندھ میں آیا لیکن تاریخی

① یہ مضمون ہندوستان کے مستند مؤرخ مولانا اکبر شاہ خاں صاحب نجیب آبادی کی کتاب آئینہ حقیقت نما سے کسی قدر اضافہ اور حذف کے ساتھ لیا گیا ہے۔ ۱۲ محمد شفیع عفی عنہ

حقیقت یہ ہے کہ اسلام ہندوستان میں سب سے پہلے مالابار، سراندیپ وغیرہ جزائر شرق الہند میں پھیلا۔ مگر یہ اشاعت جنگ و جہاد کے ساتھ نہیں ہوئی۔ بلکہ عرب تجارت کی آمدورفت کے سبب ہوئی۔ جہاد کی صورت میں اسلام کا فاتحانہ داخلہ بیشک سندھ سے شروع ہوا اور شاید اسی سبب سے اس کو ابتدائی داخلہ اسلام کہا گیا ہے۔

عربوں کی آمدورفت پہلے ہی سے مالابار میں تھی۔ لہذا آنحضرت ﷺ ہی کے زمانہ میں لوگوں کو معلوم ہو چکا تھا۔ اس زمانہ میں مالابار کا راجہ زمون یا سامری کے نام سے مشہور تھا جو خاندان پلو یا سے تعلق رکھتا تھا۔ اس راجہ نے معجزہ شق القمر کو دیکھ کر اس عجیب واقعہ کے متعلق تحقیق و تفتیش شروع کی اور اس واقعہ کو بطور یادداشت سرکاری روزنامچہ میں درج کرایا۔ بالآخر اس کو معلوم ہوا کہ عرب کے ملک میں ایک پیغمبر پیدا ہوئے اور انہوں نے یہ معجزہ دکھایا ہے یہ سن کر راجہ نے اسلام قبول کر لیا اور تخت سلطنت اپنے ولی عہد کو سپرد کر کے خود کشتی میں سوار ہو کر ملک عرب کی جانب روانہ ہوا لیکن راستہ ہی میں فوت ہو کر ساحل ملک یمن میں مدفون ہوا۔ راجہ کا یہ سفر چونکہ عام اطلاع کے بغیر پوشیدہ طور پر عمل میں آیا تھا لہذا لوگوں نے راجہ کے اس طرح غائب ہو جانے کی حقیقت کو نہ سمجھا۔

انہی ایام میں کچھ مسلمان تاجر سراندیپ آئے اور اسلام کا پیغام ساتھ لائے۔ جن عربوں نے اس جزیرہ میں تجارتی ضرورتوں کے سبب بود و باش اختیار کر لی تھی اول وہ مسلمان ہوئے اور پھر بہت جلد جزیرہ میں اسلام پھیلنے لگا۔ حتیٰ کہ سراندیپ کا راجہ بھی مسلمان ہو گیا اور اپنے آپ کو خلافت اسلامیہ کے ساتھ وابستہ کر لیا۔ یہ بات تحقیق طلب ہے کہ سراندیپ کا راجہ خلافت راشدہ کے زمانہ میں مسلمان ہو چکا تھا یا خلافت بنو امیہ کے ابتدائی زمانہ میں مسلمان ہوا۔ بہر حال بنو امیہ کے ابتدائی زمانہ میں سراندیپ کا راجہ مسلمان تھا۔ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

”ہر آئینہ حاکم سراندیپ پیشتر از رایاں دیگر مواضع ہندوستان بر حقیقت اسلام مطلع

شد در عہد صحابہ کرام مقلد قلاوہ شریعت مصطفوی گردیدہ بود“

سراندیپ کے بعد ہی لکا دیپ مال دیپ اور مالابار میں اسلام پھیل چکا تھا۔ مالابار میں اسلام نے اس لئے اور بھی جلد از جلد ترقی کی اسلام کی مساوات و رواداری، ذات پات کی قیود کو دور کر کے مظلوم اور مغلوب لوگوں کے لئے ایک ابر رحمت اور سامان ترقی تھی۔ مالابار کا راجہ بھی دوسری صدی ہجری کے اوائل میں چند مسلمان سیاحوں کے ہاتھ پر مشرف بہ اسلام ہو گیا۔ عجائب الانظار

کی روایت کے موافق اس وقت کاراجہ چیرامن پیروٹل تھا اس نے بھی مشرف بہ اسلام ہونے کے بعد امور سلطنت اپنے نائبین کے سپرد کر کے حجاز مقدس کے سفر کا قصد کیا مگر عجائب اتفاق سے یہ بھی وہاں نہ پہنچ سکا راستہ ہی میں انتقال ہو گیا۔ آخر وقت میں اپنے رفقاء کو وصیت کی مالا بار میں تبلیغ اسلام کے کام کو پوری مستعدی سے وسیع پیمانہ پر جاری کیا جاوے۔ ساتھ ہی اس نے اپنے نائب السلطنت کے نام بھی اسی مضمون کا ایک خط لکھ دیا جس کو مشرف بن مالک اور مالک بن دینار اور مالک بن حبیب وغیرہ لے کر مالا بار واپس آئے۔ نائب السلطنت نے ملک کے تمام سرداروں کو راجہ کے خط کا مضمون لکھ بھیجا جس کے سبب راجہ کی قوم کے آدمی بکثرت اسلام میں داخل ہو گئے۔ مالک بن دینار وغیرہ نے کدنگور (کالی کٹ) میں مسجد تعمیر کی اور اس کے بعد کل مالا بار کا دورہ کیا جا بجا لوگ اسلام میں داخل ہوئے اور مسجدیں تعمیر ہوئیں۔ پھر یہ حضرات دورہ کرتے ہوئے ساحل کارو منڈل تک پہنچ گئے وہاں بھی بکثرت لوگوں نے اسلام قبول کیا اور مسجدیں تعمیر ہوئیں اس کے بعد جنوبی ہند کی طرح بحر الکابل کے جزائر جاوا، سماٹرا، سنگاپور، ملایا وغیرہ میں بھی اس طرح اسلام پھیلنا شروع ہوا اور بہت جلد ان بلاد میں عام ہو گیا۔ (یہ تمام مضمون تاریخ فرشتہ سے ماخوذ ہے) الغرض محمد بن قاسم ثقفی کے حملہ اور فتح سندھ سے پہلے جنوبی ہند سرانديپ اور مالا بار وغیرہ میں اسلام پھیل چکا تھا۔ اور تفصیل مذکور سے ظاہر ہے کہ ان بلاد میں اسلام کا داخلہ محض تبلیغی صورت میں ہوا۔ قہر وغلبہ اور جنگ و جہاد کا اس میں دخل نہ تھا۔

جنوبی ہند اور جزائر شرق الہند کی اراضی وہاں کے باشندوں کی ملک ہیں

ان حالات میں ظاہر ہے کہ جنوبی ہند کے لوگوں کی زمینیں حسب دستور شرعی انہی کی ملک میں بدستور سابق و سالم رہیں گی۔

فتوح السندھ

ارضی سندھ و ملتان وغیرہ

ارضی سندھ کی کیفیت بتلانے سے پہلے یہ عرض کر دینا ضروری ہے کہ آج کل صوبہ سندھ جس مختصر سے خطہ زمین کا نام ہے آج سے بارہ سو سال پہلے سندھ صرف اس محدود خطہ کا نام نہیں تھا بلکہ وہ ایک طویل و عریض اور وسیع ملک تھا۔ اس زمانہ کے مؤرخین جس ملک کو سندھ کے نام سے موسوم کرتے ہیں۔ وہ مغرب میں مکران تک، جنوب میں بحر عرب اور گجرات تک مشرق میں

موجودہ ملک مالوہ کے وسط اور راجپوتانہ تک شمال میں ملتان سے اوپر گذر کر جنوبی پنجاب کے اندر تک پھیلا ہوا تھا۔ اس میں پنجاب کے جنوبی اضلاع بلوچستان کا اکثر حصہ، صوبہ سرحد کا جنوبی حصہ، راجپوتانہ کا اکثر حصہ گجرات کا شمالی حصہ مع موجودہ ملک سندھ کے تھا۔ مورخین نے راجہ جج اور اس کے پیشرو راجہ کے جو حدود حکومت بیان کئے ہیں وہ اس مذکورہ سندھ سے بھی زیادہ وسیع ہیں۔ لیکن عرب حملہ آوروں اور ان کے مورخین نے جس ملک کو سندھ کے نام سے تعبیر کیا ہے اسی کے وہ حدود ہیں جو اوپر مذکور ہوئے۔ (آئینہ حقیقت نماس ۶۹)

فتوح البلدان میں علامہ بلاذری نے فتوح السندھ کی جو تفصیل دی ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ فتوح سندھ و ہند کا ابتدائی سلسلہ تو حضرت فاروق اعظم ؓ کے عہد خلافت ہی میں شروع ہو چکا تھا۔ عہد فاروقی میں ۱۵ھ میں سب سے پہلے عثمان بن ابی العاص والی بحرین نے اپنے بھائی حکم کو اس طرف بھیج دیا تھا جس کو خلیفہ وقت حضرت فاروق اعظم ؓ نے پسند نہ فرمایا اور یہ ویسے ہی واپس ہو گئے۔ پھر حضرت عثمان غنی ؓ نے اپنے عہد خلافت میں چند لوگ ہندوستان کے حالات دریافت کرنے کے لئے بھیجے مگر حملہ و جہاد کی نوبت نہیں آئی۔ پھر حضرت علی مرتضیٰ کرم اللہ وجہہ کے عہد خلافت میں حارث بن مرہ عبدی بطور خود سرحد سندھ پر حملہ آور ہوئے اور ایک حد تک کامیاب ہوئے۔ پھر حضرت معاویہ ؓ کے عہد خلافت ۴۴ھ میں مہلب ابن ابی صفرة (جن کو اکثر حضرات نے صحابی قرار دیا ہے اور ان سے ایک حدیث بھی روایت کی ہے۔ بعض نے ان کی صحابیت سے انکار کیا ہے۔ (اصابہ للحافظ ابن حجر) کابل، قندھار کی بغاوت فرو کرنے کے لئے اس طرف آئے۔ بنہ ۵۱ھ ہواز، قیقان میں مقابلے ہوئے۔ یہاں کے باغی موجودہ سندھ میں آ کر پناہ گزین ہو گئے۔ حضرت مہلب نے ان کا تعاقب کیا۔ دریائے سندھ کو عبور کر کے ملتان تک فتح کیا۔ اس لئے بہت سی مستند تاریخوں میں ہندوستان کا فاتح اول حضرت مہلب ابن ابی صفرة کو قرار دیا ہے۔ (تاریخ فرشتہ۔ فتوح البلدان لذنی وطلان وغیرہ)

مگر مہلب ابن ابی صفرة کو پھر دوسری منہات پر جانا پڑا اور پھر راجہ جج ان پر غالب آ گیا۔

(فتوح البلدان للبلاذری۔ فتوح البلدان لذنی وطلان، تاریخ فرشتہ، آئینہ حقیقت نما)

الغرض سرحد ایران کی بغاوت فرو کرنے یا باغیوں کا تعاقب کرنے کے سلسلہ میں چھوٹے چھوٹے حملے اور وقتی و ہنگامی فتوحات کا سلسلہ تو کچھ پہلے سے شروع تھا مگر مستقل طور پر سندھ فتح

① ان ناموں کے شہر قدیم تاریخ میں حدود سندھ کے اندر شمار کئے گئے ہیں۔ اب معلوم نہیں کہ یہ شہر موجود ہیں تو کن ناموں

سے موسوم کئے جاتے ہیں۔ ۱۲

کرنے کے لئے خلافت اسلامیہ کی طرف سے باقاعدہ حملہ کی ابتداء ۸۹ھ میں خلیفہ وقت ولید بن عبد الملک کے حکم سے ہوئی اور اس کا انتظام والی عراق حجاج بن یوسف ثقفی کے سپرد ہوا۔ اور سبب محرک اس حملہ کا یہ ہوا کہ حاکم سراندیپ جو پہلے ہی مسلمان ہو چکا تھا اس نے کچھ تحائف و ہدایا خلیفہ وقت ولید بن عبد الملک کے لئے اور کچھ مسلمان مسافر تجارت حجاج کے آٹھ جہاز سراندیپ سے روانہ کئے تھے۔ جب یہ جہاز بابِ عجم (ساحل سندھ) کے قریب پہنچے تو سندھ کے راجہ داہر کی طرف سے چھوڑے ہوئے ڈاکوؤں نے ان جہازوں کو گرفتار کر لیا اور دیہل بندرگاہ سندھ پر لا کر مال و اسباب لوٹ لیا اور مسلمان مسافروں کو قید کر لیا۔ کچھ لوگ بچ نکلے اور عراق پہنچ کر حجاج بن یوسف سے واقعہ بیان کیا اور استغاثہ کیا۔ حجاج نے راجہ داہر کے نام خط لکھا کہ ہمارے مسلمان تجارت اور حجاج کو فوراً رہا کر دو اور ان کے اموال واپس دو۔ راجہ داہر نے اس کا مغرورانہ اور لغو جواب دیا۔ اس وقت حجاج بن یوسف نے امیر المؤمنین ولید بن عبد الملک سے سندھ پر جہاد کی اجازت طلب کی اور باذن امیر المؤمنین اول چند مختصر فوجی دستے سرحد سندھ پر بھیجے مگر راجہ داہر نے کافی قوت فراہم کی ہوئی تھی وہ کافی نہ ہوئے تو پھر ۸۹ھ چھ ہزار شامی و عراقی ۱ عربوں کا لشکر محمد بن قاسم ثقفی کی قیادت میں سندھ پر بھیجا گیا۔

(تاریخ کامل ابن اثیر ص ۲۰۵/۴ فتوح البلدان للبلاذری)

تاریخ فرشتہ نے اس واقعہ کو بالفاظ ذیل لکھا ہے۔

”حکم سراندیپ چوں بسلاطین اسلام اعتقاد فراوان داشت از دریا کشتی مملو از تحف و ہدایا و غلامان و کنیران جہت ولید روانہ دار الخلافت ساخت و چوں بحوالی بابِ عجم رسیدند مردم لومک کہ بحکم حاکم دیہل بروئے دریا متردد بودند سر راہ برائے کشتی گرفتہ با ہفت کشتی دیگر بتصرف در آوردند و اموال و اشیائے کہ در انہا بود از خود گرفتہ چند زنان مسلمان کہ از سراندیپ روانہ حج بودند آنہا را اسیر ساختند و جمعیکہ از دست آں کفار اشرار توفیق گریختن یافتہ بودند نزد حجاج رفتہ داد خواہ شدند۔ حجاج مکتوبے بحاکم سندھ داہر بن صصہ نوشتہ نزد محمد ہارون فرستاد تا بدست معتمدان خود نزد داہر فرستد۔ داہر بعد و رد نامہ و اطلاع بر مضمون آں در جواب نوشت کہ ایں عمل از قوسے بوقوع آمدہ کہ در کمال شوکت و قوت اند و بدست یاری سعی دفع آں گروہ پر شکوہ متصور نیست۔ چوں ایں خبر بحجاج رسید از ولید بن عبد الملک رخصت غزا حاصل کردہ بدیل شخصے را

باسی صد ۳۰۰۰ سوار نزد محمد بن ہارون فرستاد۔“

عجیبہ

محمد بن قاسم ثقفی چھ ہزار کاشکر لے کر سرحد سندھ پر پہنچے اور پھر ایک عجیب تدبیر سے کشتیوں کا پل بنا کر دریائے سندھ کو عبور کر کے راجہ کی زبردست ہاتھیوں کی فوج سے مقابل ہوئے تو اسلامی دار الخلافہ سے ہزاروں میل کا فاصلہ پر یہ جنگ جاری تھی اور آلات رسل و رسائل، دھانی جہاز، ہوائی جہاز، ریڈیو، لاسکی پیغام وغیرہ جو آج کل پائے جاتے ہیں ان کا کہیں نام نہیں تھا۔ لیکن انتظام کی خوبی یہ تھی کہ عراق کے دار الخلافہ سے محمد بن قاسم کے پاس ڈاک اور اس میں جنگ کے متعلق ہدایات ہر تیسرے روز پہنچتی تھی۔ یہاں تک کہ (عروس نامی) قلعہ شکن منجیق جو لشکر اسلامی کے ساتھ تھا اس کا حملہ دیہل کے سب سے بڑے منارہ (قل نامی) پر کس سمت اور کس انداز سے ہو اس کا پورا نقشہ کھینچ کر حجاج بن یوسف نے محمد بن قاسم کو بھیجا تھا۔ ہر تیسرے روز ہندوستان کی ڈاک عراق اور عراق کی ڈاک ہندوستان پہنچ جاتی تھی۔ (فتوح البلدان للبلاذری ص ۴۲۵)

یہاں مجھے فتح سندھ کی تاریخ لکھنا نہیں۔ صرف یہ بتلانا ہے کہ ہندوستان کے پہلے فاتح نے اس کے حصوں کو کس کس طرح فتح کیا اور وہاں کے سکان کی اراضی وغیرہ کے ساتھ کیا معاملہ کیا۔

فتح دیہل

دیہل قدیم زمانہ میں ایک شہر کا نام تھا جس کا محل وقوع موجودہ شہر کراچی کے آس پاس تھا۔ کراچی شہر تو ایک جدید بستی ہے جس کی عمر دو سو سال سے زیادہ نہیں۔ مورخ نجیب آبادی نے ”آئینہ حقیقت نما“ (ص ۷۰) میں بتلایا ہے کہ دیہل اس زمانہ میں سندھ کی سب سے بڑی بندرگاہ تھی۔ اسکے وسط میں بودھوں کا ایک مندر تھا جسکو دیول کہتے تھے۔ اسی کے نام سے اس شہر کا نام دیول یا دیہل مشہور ہو گیا۔

ہندو سندھ کی تاریخ لکھنے والوں نے مختلف قیاسات اس کے محل وقوع کے متعلق قائم کئے ہیں بعض نے کہا کہ کراچی کی بندرگاہ کیمڑی سے کچھ فاصلہ پر جو جزیرہ منوڑہ کے نام سے مشہور ہے اور اس کے پہاڑ پر ایک قلعہ قدیم زمانہ کا ہے یہی مقام قدیم زمانہ میں دیہل کے نام سے مشہور تھا۔ اس کی بڑی وجہ یہ بتلائی جاتی ہے کہ اسی مقام پر قدیم زمانہ سے ایسا منار بنایا ہوا ہے جو ہر طرف سے آنے جانے والے جہازوں کو روشنی اور رہنمائی دیتا ہے اور اسی مینارہ کی وجہ سے اس

مقام کا نام منورہ معمولی تغیر کے ساتھ مشہور ہو گیا۔ اور قدیم تاریخیں اس پر متفق ہیں کہ محمد بن قاسم جب دیبل میں اترے تو وہاں ایک بڑا مستحکم منارہ تھا جس کو منہدم کیا گیا۔ ان علامات و قیاسات کی وجہ سے بعض حضرات نے منورہ ہی کو دیبل قرار دیا ہے اور بعض حضرات نے شہر ٹھٹھہ کو دیبل بتلایا ہے جو قدیم زمانہ میں سندھ کا عظیم ترین شہر تھا۔

علامہ حموی نے معجم البلدان میں اس کا نام اور محل وقوع اس طرح متعین کیا ہے کہ دیبل بفتح اول و سکون ثانیہ و باء موحده مضمومہ و لام۔ بحر الہند کے ساحل پر ایک مشہور شہر ہے جو اقلیم دوم میں واقع ہے اس کا طول بلد جانب مغرب سے ۹۲ درجہ ۲۰ دقیقہ اور عرض البلد جانب جنوب سے ۲۲ درجہ ۳۰ دقیقہ ہے اور یہ بتلایا ہے کہ لاہور و ملتان وغیرہ کے دریا اسی کے قریب سمندر میں گرتے ہیں اور فرمایا کہ محدثین کی فہرست میں بہت سے راوی حدیث اس شہر کی طرف منسوب ہیں۔ انہی میں سے ابو جعفر محمد بن ابراہیم دیہلی ہیں جنہوں نے مکہ مکرمہ میں اقامت کر لی تھی۔ سعید بن عبد الرحمن مخزومی اور حسین بن حسن مروزی سے حدیث روایت کرتے تھے ان کے فرزند ابراہیم بن محمد دیہلی بھی راوی حدیث ہیں۔ موسیٰ ابن ہارون سے حدیث روایت کرتے ہیں (معجم البلدان حموی ص ۳۹۵ ج ۸)

علامہ حموی نے جو دیبل کے محل وقوع کا پتہ دیا ہے کہ لاہور و ملتان وغیرہ کے دریا اسی کے قریب سمندر میں گرتے ہیں۔ یہ پتہ اس مقام کا نشان دیتا ہے جو شہر کراچی سے شمال مشرق میں تقریباً ۵۰ میل پر آج بھی ڈابے جی کے نام سے معروف ہے۔ اسی نام سے یہاں کاریلوے سٹیشن ہے جو کراچی پشاور کی بڑی لائن پر واقع ہے۔

حموی کے بتلائے ہوئے محل وقوع کی تائید حال میں اس واقعہ سے ہو گئی کہ ڈابے جی سٹیشن سے چند فرلانگ کے فاصلہ پر ساحل سمندر پر ایک قدیم قلعہ کے کچھ نشانات پائے گئے تو پاکستان کے محکمہ آثار قدیمہ نے اس کی کھدائی شروع کی۔ پورا قلعہ مٹی کی تہ میں دبا ہوا برآمد ہوا جس میں کھدائی کے دوران کچھ قبریں بھی پائی گئیں جن میں مردوں کے ڈھانچے سالم موجود ہیں ان ڈھانچوں کو محکمہ نے آئینہ کے خول کے ذریعہ محفوظ کر دیا ہے۔ ان مردوں کے ڈھانچے دیکھنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ باقاعدہ دفن کئے گئے ہیں۔ سب کا رخ قبلہ کی طرف ہے اس سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ مسلمان شہداء ہیں جو فتح دیبل کے وقت شہید ہوئے ہیں۔ بعض لاشوں کے اندر تیر

پیوست ہیں تیر کا حصہ بھی اسی طرح موجود ہے۔

اس قلعہ کے نیچے سندھ کی قدیم صنعت رنگسازی کے ایک بڑے کارخانہ کے نشانات بھی کھدائی میں برآمد ہوئے ہیں۔ اسی کے ساتھ ایک بڑی جامع مسجد کی محراب اور بنیادیں نکلی ہیں۔ تاریخ ابن اثیر میں ذکر کیا ہے کہ جب محمد بن قاسم اپنے چار ہزار لشکر کے ساتھ دیبل میں اترے تو راجہ داہر کا بیٹا کیشب (جس کا نام اردو تاریخوں میں جیشیہ بتلایا گیا ہے) مقابلہ پر آیا۔ تاریخ کامل کی روایت پر تین دن اور بعض اردو مؤرخین کی روایت پر آٹھ دن مقابلہ رہا۔ بالآخر جیشیہ کا کچھ لشکر تو ہلاک ہو گیا۔ باقی ماندہ لشکر کو لے کر وہ رات میں فرار ہو گیا۔ محمد بن قاسم نے چار ہزار مسلمان دیبل میں اتار دیئے اور جامع مسجد تعمیر کی (کامل ابن اثیر ص ۲۰۵ ج ۴)

کامل ابن اثیر میں اس مقام پر محمد بن قاسم کا جامع مسجد بنانا بھی مذکور ہے۔ موجودہ برآمد شدہ قلعہ کے پہلو میں اس جامع مسجد کا ہونا بھی اسی مقام کو دیبل قرار دینے کا پتہ چلتا ہے۔ اس مقام کا نام ڈابے جی بھی ممکن ہے دیبل جی سے بدل کر بنا ہو۔ دیبل چونکہ بدھ مذہب کا شعار تھا اس لئے اس کے ساتھ لفظ جی کا تعطیسی لگا دینا بعید نہیں اور اس کا اصل نام دیبل جی ہونے کے بعد عوام کے زبان زد ہو کر ڈابے جی بن جانا بھی کچھ مستبعد نہیں۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم فتح دیبل کے بعد جو شخص ہتھیار بند اور برسرِ مقابلہ تھے گرفتار کر کے محمد بن قاسم کے سامنے لائے گئے۔ عام باشندگان شہر کے لئے معافی اور امن و امان کا اعلان ہوا۔ دیبل کے جیل خانہ کا محافظ بھی گرفتار ہو کر سامنے آیا جو ایک پنڈت تھا اس نے بیان دیا کہ میں قدیم زمانہ سے مسلمانوں کے ساتھ اعتقاد رکھتا ہوں اور سرحد سندھ پر سب سے پہلے حملہ میں جو مسلمان قید کر لئے گئے تھے میں نے ان کو بہت آسائش کے ساتھ رکھا ہوا ہے اور آپ کے یہاں داخل ہوتے ہی ان کو آزاد کر دیا ہے۔ محمد بن قاسم نے اس کے بیان کی تحقیق تصدیق کے بعد اس پنڈت کی قدر شناسی کی اور شہر دیبل کا حاکم اعلیٰ اسی کو مقرر کر کے حمید بن ذراع کو اس کی ماتحتی میں دیبل کا شہنشاہ (پولیس افسر) مقرر کیا۔ غیر مضافی لوگ اور ان کی جائیداد و اموال سب بالکل محفوظ رہے۔ سامان جنگ، شاہی اموال و خزانے جو دیبل میں موجود تھے وہ فاتحین کے قبضہ میں آئے۔ ان اموال کا پانچواں حصہ حجاج کے پاس روانہ کیا گیا باقی فوج میں تقسیم ہوئے۔ (آئینہ حقیقت نمائے ص ۸۶)

اور علامہ بلاذری کے فتوح البلدان میں دیبل کی فتح قہر و غلبہ کے ساتھ بیان کرنے کے بعد

لکھا ہے۔

واختط محمد للمسلمین بہا و بنی مسجداً و انزلہا اربعۃ
آلاف۔ (ص ۲۲۵)

”محمد بن قاسم نے دیبل میں مسلمانوں کو جائیدادیں دیں اور جامع مسجد بنائی اور چار ہزار مسلمان یہاں اتار دیئے۔“

نتائج متعلقہ اراضی دیبل

- (۱) معلوم ہوا کہ شہر دیبل عنوة یعنی قہر و غلبہ کے ساتھ فتح ہوا
- (۲) ”آئینہ حقیقت نما“ کے بیان کے موافق ثابت ہوا کہ اسلامی لشکر نے فتح کرنے کے بعد صرف شاہی زمینوں اور عمارتوں اور خزانوں پر قبضہ کیا۔ عام باشندگان شہر کی جائیدادوں اور اموال پر انہی کا مالکانہ قبضہ بدستور برقرار رکھا۔
- (۳) بلاذری کے بیان کے موافق کچھ جائیدادیں مسلمانوں کو عطا کی گئیں۔ یہ بیان ”آئینہ حقیقت نما“ کے بیان کے خلاف و منافی نہیں۔ کیونکہ ہو سکتا ہے کہ یہ جائیدادیں شاہی مقبوضات اور غیر مملوکہ زمینوں میں سے مسلمانوں کو دی گئی ہوں۔ بلکہ ظاہری حالات سے یہی صورت متعین ہے۔ (آئینہ ص ۷۰)

فتح بیرون

شہر بیرون کراچی سے ستر میل کے فاصلہ پر شمال مشرق میں واقع ہے اس شہر کے حاکم نے اول ہی حجاج بن یوسف کے پاس اپنا وفد بھیج کر صلح کی درخواست منظور کرائی تھی۔ محمد بن قاسم ثقفی جب وہاں پہنچے تو انہوں نے تحائف کے ساتھ ان کا استقبال کیا اور اپنے شہر میں لے گئے۔
(کامل ابن اثیر ص ۲۰۵ ج ۴ بلاذری ص ۲۲۵)

نتائج متعلقہ اراضی

ظاہر کہ جب یہ شہر صلحاً فتح ہوا تو ان لوگوں کی سب زمینیں اور جائیدادیں انہی کی ملک سابق میں بدستور قائم رہیں صرف خرارج ادا کرنا ان کے ذمہ عائد ہوا۔

متعدد شہروں کی فتح عنوة و صلحاً زمینوں پر خرارج

اس کے بعد محمد بن قاسم بہروج وغیرہ متعدد شہروں کو قہر و غلبہ کے ساتھ فتح کرتے ہوئے

آگے بڑھے اور دریائے مہران ⑤ سے ورے ایک نہر پر اترے تو شہر سر بیدس کے حکام و امراء ان کی خدمت میں حاضر ہوئے اور امن و صلح کی درخواست کی۔ محمد بن قاسم نے صلح قبول کر کے ان کی زمینوں پر خراج مقرر کر دیا۔ (بلاذری)

اس کے بعد سیوستان پہنچے (جس کو تاریخ وغیرہ میں سدوستان لکھا ہے) اس پر راجہ داہر کا بھیجا پچھرا (بجے رائے) حکمران تھا۔ جب محمد بن قاسم نے ایک دستہ فوج کا محمد بن مصعب کی قیادت میں اس طرف بھیجا تو اس نے مقابلہ کا ارادہ کیا لیکن باشندگان شہر نے جن میں بودھ مذہب کے بڑے بڑے عالم بھی تھے اجتماع کر کے یہ طے کیا کہ مسلمان جس کو امن دیدیتے ہیں وہ اپنے وعدہ کو پورا کرتے ہیں ان سے لڑنا مناسب نہیں صلح و امن کی درخواست کرنا چاہئے مگر ان کے حاکم بجے رائے نے ان کی بات نہ مانی مقابلہ میں آڈٹا۔ کئی روز تک لڑائی جاری رہی۔ ایک روز اس نے اپنا ایک جاسوس مسلمانوں کے لشکر میں بھیجا۔ ان کو نماز باجماعت پڑھتے ہوئے دیکھ کر اس نے یہ بیان دیا کہ مسلمانوں کو مغلوب کرنا بہت مشکل ہے۔ جاسوس کے اس بیان سے بجے رائے مرعوب ہو گیا۔ رات ہی کو سیوستان سے فرار ہو گیا۔ باشندگان سیوستان نے صلح کے ساتھ شہر پر قبضہ دے دیا۔ (آئینہ حقیقت نمائے ص ۸۷)

ان کی زمینیں اور اموال اور جانیں سب محفوظ رکھی گئیں۔ زمینوں پر حسب قاعدہ شرعیہ خراج مقرر کر دیا گیا۔ (کامل ابن اثیر ص ۲۰۵ ج ۴، بلاذری ص ۴۲۵)

محمد بن مصعب سیوستان فتح کر کے محمد بن قاسم کے پاس واپس آئے تو اس علاقہ کے چار ہزار جاٹ بھی ساتھ آئے جو مسلمانوں کے معاملات و اخلاق دیکھ کر بخوشی مشرف بہ اسلام ہو گئے تھے اور اب لشکر اسلامی میں شامل ہونا چاہتے تھے (بلاذری ص ۴۲۵)

فتح بدھیه صلحا اور زمینوں پر تقرر خراج

سیوستان کی فتح کے بعد اسلامی لشکر مقام بدھیه کی طرف بڑھا۔ یہاں کے حاکم کا کانامی نے اول تو مسلمانوں پر شیخون مارنے کے لئے ایک ہزار جاٹوں کا لشکر منتخب کیا مگر اس میں ناکامی رہی اور یہ کچھ پرانی کتابوں کا علم بھی رکھتا تھا جن میں اس نے پڑھا تھا کہ مسلمان ہندوستان کو ضرور فتح کر لیں گے۔ اس لئے کا کامع اپنے سرداروں کے محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم

① یہ دریا مہران یا بہران یا باران کے نام سے موسوم ہے صرف سومیل لمبا ہے کوٹری کے پاس دریائے سندھ میں شامل ہو جاتا ہے ۱۲ (آئینہ حقیقت نمائے ص ۷۰)

نے اس کا بڑی عزت کے ساتھ استقبال کیا اور امیر ہند کے ساتھ خطاب کیا۔ خلعت دیا اور اپنے ساتھ بطور مشیر ان کو رکھ لیا۔ ان کے علاقہ کو اسلامی لشکر نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا بلکہ محمد بن قاسم نے ان کی زمینوں پر جو خراج مقرر کیا وہ بھی کا کا کے مشورے سے عمل میں آیا۔ (آئینہ حقیقت نمائش ص ۸۹)

عبور دریا اور راجہ داہر کا مقابلہ

اس وقت تک جتنے شہر فتح کئے تھے محمد بن قاسم نے چند روز شہر بیرون میں مقیم ہو کر ان کا پورا پورا انتظام کر دیا تھا۔ اور باشندگان سندھ جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے لگے تھے۔ اب حجاج بن یوسف کا خط ان کے نام پہنچا کہ دریا کو عبور کرو اور راجہ داہر سے فیصلہ کن جنگ کر کے سرانديپ سے آئے ہوئے مسلمان جو اس کے ہاتھ میں قید ہیں ان کو رہائی دلاؤ۔

محمد بن قاسم نے ایک عجیب انداز سے دریا پر کشتیوں کا پل باندھ دیا اور اسلامی فوج دریا عبور کر گئی اسلامی لشکر اس وقت پندرہ ہزار پر مشتمل تھا مگر راجہ داہر کی فوج میں پچیس تیس ہزار زرہ پوش سپاہی دس ہزار نیزہ بردار اور ساٹھ جنگی ہاتھی تھے۔ (آئینہ ص ۵۲)

داہر نے اول اپنے بیٹے جیسے کو مقابلہ پر بھیجا وہ شکست کھا کر فرار ہوا تو پھر خود مقابلہ پر پہنچا کئی روز تک مسلسل نہایت سخت جنگ ہوتی رہی جس کے نظائر تاریخ میں کم ہیں بالآخر رمضان ۹۳ھ روز پنجشنبہ کو داہر ایک عرب کے ہاتھ سے ہلاک ہوا۔ (کامل ص ۲۰۵ ج ۴ بلاذری ص ۴۱۶)

اور گویا پورے ملک سندھ پر مسلمانوں کے قبضہ کا وقت آ گیا۔

قلعہ راور یا روہڑی کی فتح عنوةً

اس کے بعد اسلامی لشکر مقام راور (جس کو اب روہڑی کے نام سے موسوم کیا جاتا ہے) کی طرف بڑھا۔ یہاں راجہ داہر کی بیوی مع چند سرداروں اور چھ ہزار سپاہیوں کے پناہ گزیں تھی، اس کو جب اسلامی لشکر کی خبر ملی تو گرفتاری کے خوف سے اپنے آپ کو اور اپنی سب کینروں کو اور تمام اموال کو خود اپنے ہاتھ سے نذر آتش کر دیا اور قلعہ راور یا روہڑی بھی عنوةً فتح ہو گیا۔ (بلاذری ص ۴۲ کامل ص ۲۰۵ ج ۴)

ساؤندری اور سمہ کی فتح صلحاً

روہڑی کے بعد محمد بن قاسم رور بغرور کا ارادہ کر رہے تھے کہ اہل ساؤندری صلح امان کی

درخواست لے کر حاضر ہو گئے۔ ان کو امان دیا گیا اور شہر ساؤندری ❶ صلحا فتح ہو گیا۔ اس کے بعد مقام سمہ کی طرف بڑھے۔ یہاں کے لوگوں نے بھی صلح کے ساتھ اپنے شہر پر قبضہ دے دیا۔ ان کو بھی امان دیا گیا۔ (کامل ص ۲۰۶ ج ۴)

رور بغرور کی فتح صلحا اور زمینوں پر خراج کا تقرر

رور بغرور کے نام سے چند شہر پہاڑ پر آباد تھے۔ اسلامی لشکر نے کئی مہینہ تک ان کا محاصرہ کیا بالآخر یہاں کے حکام و امراء نے بھی صلحا یہ شہر مسلمانوں کے حوالے کر دیئے، اس شرط پر کہ ان کو اور ان کے مندروں کو کوئی نقصان نہ پہنچایا جائے۔ محمد بن قاسم نے یہ شرط قبول کر لی۔ اور ان کی زمینیں انہی کے قبضہ و ملک میں باقی رکھ کر ان پر خراج مقرر کر دیا اور ایک مسجد تعمیر کی۔ (فتوح البلدان ص ۴۲)

برہمن آباد کی فتح اور زمینوں پر مالکان سابق کی ملکیت برقرار

راجہ داہر کا بیٹا جیسہ اپنے باپ کے قتل ہونے کے بعد اپنے رشتہ داروں اور سرداروں کو۔ لے کر قلعہ برہمن آباد میں مقیم ہوا اور یہاں اسلامی لشکر کے مقابلہ کے لئے قوت جمع کرنی شروع کر دی۔ برہمن آباد شہر منصورہ سے چند میل کے فاصلہ پر قدیم شہر تھا۔ جواب کہیں موجود نہیں۔ بلاذری اپنے زمانہ کا حال لکھتے ہیں کہ یہ شہر اب ویران ہے۔

محمد بن قاسم نے اپنے احکام و اعلان برہمن آباد اور سندھ کے ان تمام شہروں میں جو ابھی فتح نہیں ہوئے تھے کہ جو شخص اطاعت قبول کرے گا اور پر امن رہنے کا یقین دلائے گا اس کی تمام خطائیں معاف کر دی جائیں گی اور کسی قسم کی باز پرس اس سے نہ ہوگی۔ (آئینہ حقیقت نما ص ۹۴)

جیسہ کا وزیری ساگر ایک ہوشیار مال اندیش آدمی تھا۔ اس نے ان عورتوں اور بچوں کو جنہوں نے بندرگاہ دیہل پر گرفتار ہوتے وقت یا حجاج اغثنی کہہ کر پکارتا تھا اور جو دار السلطنت الور میں تھے اپنی زیر حفاظت رکھا اور جب قلعہ راور (روہڑی) سے جیسہ کے ہمراہ برہمن آباد آیا تو ان قیدیوں کو بھی ہمراہ لایا۔ سی ساگر کو اس بات کا یقین ہو چکا تھا کہ مسلمانوں کا مقابلہ اب دشوار ہے اس نے جب محمد بن قاسم کے اعلان کا حال برہمن آباد میں سنا تو اپنے بعض معتمد خفیہ طور پر محمد بن قاسم کے پاس بھیجے اور لکھا کہ وہ عورتیں اور بچے جنہوں نے حجاج کی دہائی بندر دیہل پر دی تھی، میرے قبضہ میں اب تک موجود ہیں۔ میں ان کو آپ کی خدمت میں پیش کر دوں گا۔

❶ بلاذری فتوح البلدان میں اپنے زمانہ کا حال لکھتے ہیں کہ اس وقت اہل ساؤندری سب کے سب مسلمان ہیں ۱۲۷ھ

بشرطیکہ آپ مجھے جان کی امان دیں اور کسی قسم کا نقصان نہ پہنچائیں۔ محمد بن قاسم نے فوراً سہی گر کے نام امان نامہ لکھ کر اس کے معتمدوں کو سپرد کر دیا۔

اس کے بعد مسلمانوں نے مقام دہلیہ کو فتح کیا اور بنویہ پسروہارن کو جو یہاں کا رئیس تھا اپنی طرف سے حاکم مقرر کیا۔ پھر برہمن آباد کی طرف لشکر اسلام روانہ ہوا جب قریب پہنچا تو وزیر سی ساگر چپکے سے مع مسلمان قیدیوں کے برہمن آباد سے نکل کر محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ جیسے کو جب سی ساگر کے نکل جانے کا حال معلوم ہوا تو اس نے دوسرے سرداروں اور امیروں کو چالیس ہزار فوج کے ساتھ برہمن آباد کی حفاظت کا ذمہ دار بنایا اور خود تھوڑی سی فوج لے کر اس لئے شہر سے نکل گیا کہ مسلمانوں پر باہر سے حملہ کرنے کے لئے امدادی فوجیں لے کر آئے گا۔

محمد بن قاسم نے سی ساگر کی آمد کا حال سن کر اس کے استقبال کے لئے امراء کو روانہ کیا اور جب سامنے آیا تو نہایت عزت کے ساتھ اپنے برابر بٹھایا اور اپنے ارادوں اور خاص رازوں پر اس کو مطلع کیا اور اپنی وزارت کا منصب جلیل اس کو عطا کیا۔ اس وزیر نے محمد بن قاسم کے عدل و انصاف اور رحم و کرم کی بہت تعریف کی اور کہا:

”آپ نے باشندگانِ سندھ کے ساتھ ایسا اچھا سلوک کیا ہے اور مالگذاہری ٹیکس کے معاملہ میں اس قدر نرمی اختیار کی ہے کہ تمام ملک آپ کا گرویدہ ہو گیا لہذا بہت جلد ملک کے باقی حصے بھی آپ کے قبضہ میں آ جائیں گے۔“

محمد بن قاسم نے برہمن آباد کے مشرق کی جانب نہر چلوال کے کنارے قیام کیا اور لشکر گاہ کے گرد خندق کھدوا کر برہمن آباد کی تسخیر کے درپے ہوا۔ اول اس نے اپنا ایلچی بھیج کر شہر والوں کو اطاعت قبول کرنے کی دعوت دی۔ مگر شہر والوں نے مقابلہ کی تیاری کی۔ یہاں راجہ داہر کی دوسری رانی جس کا نام لاوتی تھا موجود تھی۔ اس نے سرداران لشکر کو معرکہ آرائی کی تاکید کی۔ اس طرح تقریباً چھ مہینے تک برہمن آباد نے مقابلہ کیا۔ برہمن آباد کا قلعہ ہندوستان کے قلعوں میں بہت ناقابل تسخیر قلعہ سمجھا جاتا تھا۔ اس لئے محاصرہ اس قدر طویل ہوا جیسے نے باہر سے امدادی فوجیں بھیجیں۔ مسلمانوں کو اس محاذ پر سامانِ رسد ختم ہو جانے کے سبب سخت تکلیف کا سامنا کرنا پڑا۔ محمد علانی جو پانسو مسلمانوں کے ساتھ دار الخلافہ عراق سے بغاوت کر کے راجہ داہر کے پاس پناہ گزین تھا، وہ دیبل کے محاذ پر بھی راجہ داہر کی فوج میں مسلمانوں کے مقابلہ پر آیا تھا اور برہمن آباد کے محاذ پر بھی۔ بالآخر جیسے اور محمد علانی شکست کھا کر بھاگے اور منتشر ہو گئے۔ اور مسلمانوں کو سامانِ رسد

حاصل کرنے کا موقع مل گیا۔ ادھر چھ مہینہ تک محصور رہنے کے بعد برہمن آباد کے باشندوں نے سامان رسد کی نایابی سے پریشان ہو کر محمد بن قاسم کے پاس درخواست بھیجی کہ

”اگر آپ ہم کو مال و جان کی امان دیں تو ہم شہر کا دروازہ کھول دیں۔“

یہ درخواست باشندگان شہر کی طرف سے تھی۔ فوج اور فوج کے سرداروں کی طرف سے نہ تھی۔ لہذا محمد بن قاسم نے کہلا بھیجا کہ:

”ہم ان تمام لوگوں کو جان و مال کی امان دیتے ہیں جو ہتھیار بند نہ ہوں جو شخص مسلح نظر آئے گا وہ گرفتار کر لیا جائے گا اور جو مقابلہ کرے گا قتل ہوگا۔“

شہر والوں نے موقع پا کر دروازہ کھول دیا۔ اور مسلمانوں نے فصیل شہر پر چڑھ کر نعرہ تکبیر بلند کیا۔ اندرونی فوج نے دوسرا دروازہ کھول کر اس طرف سے بھاگنا شروع کیا۔ اسلامی فوج نے تعاقب کا ارادہ کیا تو محمد بن قاسم نے روک دیا کہ جو شخص اپنی جان بچانے کے لئے بھاگتا ہے اسے بھاگ جانے دو۔ باشندگان شہر سے کوئی تعرض نہیں کیا گیا۔

”سوداگر، دوکاندار اور اہل حرفہ بدستور اپنے مشاغل میں مصروف رہے، امن و امان کا اعلان کر دیا گیا۔

راجہ داہر کی دوسری رانی لاوتی جو برہمن آباد میں مقیم تھی اس نے اسلام قبول کر کے بخوشی محمد بن قاسم کے نکاح میں آنا قبول کیا۔ جنگی قیدی پیش ہوئے تو سب کو رہا کر دیا گیا۔

محمد بن قاسم کی طرف سے جزیہ اور زمینوں کے خراج اور ان کی ملکیت بحال رہنے کا اعلان

اس کے بعد یہ اعلان کیا گیا کہ جو لوگ امراء کے طبقہ سے تعلق رکھتے ہوں ان سے چودہ تولہ اور جو دوم درجہ کے خوشحال لوگ ہیں ان سے سات تولہ اور عوام سے پونے چار تولہ چاندی سالانہ بطور جزیہ وصول کی جائے گی۔ جو اسلام قبول کرے گا وہ اس جزیہ سے معاف کیا جائے گا۔ اس سے اسلامی قانون کے موافق زکوٰۃ لی جائے گی۔ جو شخص اپنے باپ دادا کے مذہب پر چلے اس سے کوئی تعرض نہ کیا جائے گا نہ ان کے مندروں اور عبادت خانوں میں کسی قسم کی مداخلت کی جائے گی نہ زمینیں چھینی جائیں گی نہ مکان و اموال کو کسی قسم کا نقصان پہنچایا جائے گا۔

مالکان اراضی بدستور اپنی اپنی زمینوں کے مالک رہیں گے۔ اور زمینوں کی مالگداری وغیرہ کا

انتظام خود باشندگان سندھ کے ہاتھوں میں رہے گا، وغیرہ۔ (آئینہ حقیقت نمابلفظ ص ۹۶)

شہر ستھ کی فتحِ صلحاً

محرم ۹۴ھ میں محمد بن قاسم لوہانہ فتح کرتے ہوئے مقام ستھ پر پہنچے یہاں کے لوگوں نے آمد کی خبر سن کر ننگے پاؤں اور ننگے سر شہر سے نکل کر استقبال کیا اور رحم و عفو کی درخواست کی۔ وہ منظور کی گئی اور امن و صلح کے ساتھ اس شہر پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔ (آئینہ ص ۹۷)

شہر الور کی فتحِ صلحاً

اس کے بعد محمد بن قاسم الور کی جانب روانہ ہوئے۔ یہ شہر محمد بن قاسم کی حملہ آوری کے وقت سندھ کا دارالسلطنت تھا۔ اب یہ شہر موجود نہیں ہے۔ اس کا محل وقوع روہڑی سے آٹھ میل جنوب کی جانب ہے۔

دارالسلطنت الور میں راجہ داہرا اپنے چھوٹے بیٹے فیوٹی نامی کو حاکم مقرر کر کے لڑائی کے لئے نکلا تھا۔ فیوٹی ابھی تک وہاں کا حکمران تھا جیسے نے اپنے چھوٹے بھائی فیوٹی کو برہمن آباد سے روانہ ہوتے وقت لکھا تھا کہ تم فوج کی فراہمی اور لڑائی کی تیاری میں مصروف رہو۔ چنانچہ الور بھی اسلامی لشکر کا مقابلہ کرنے کے لئے پوری طرح تیار ہو چکا تھا الور کے قریب پہنچ کر ایک میل کے فاصلہ پر اسلامی لشکر نے قیام کیا۔ شہر والوں نے آپس میں مشورے کرنا شروع کر دیئے کہ مسلمان اپنے وعدہ کے بڑے پکے ہیں۔ برہمن آباد والوں کی طرح اگر ہم بھی امان طلب کر لیں تو ہم کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچے گا۔ اور اگر ہم نے لڑائی میں شرکت کی تو ممکن ہے کہ پھر مسلمان ہمیں جان و مال کا امان نہ دیں۔

ان چہ میگوئیوں کا حال فیوٹی کو معلوم ہوا تو وہ مقابلہ اور معرکہ آرائی سے ہمت ہار بیٹھا۔ اس نے یہی مناسب سمجھا کہ اپنے ہمراہیوں کو لے کر شہر سے نکل جائے۔ چنانچہ راتوں رات شہر سے نکل گیا اور اپنے بھائی جیسے کے پاس جو راجپوتانہ کے کسی مقام میں ٹھہرا ہوا تھا پہنچ گیا۔ شہر والوں نے اپنا قاصد محمد بن قاسم کے پاس بھیجا اور عرض کیا کہ ہمارا راجہ داہرا مارا جا چکا ہے اور راجہ داہرا کا بیٹا فیوٹی بھی ہم کو چھوڑ کر شہر سے بھاگ گیا ہے ہم نے آپ کے عدل و انصاف اور رحم دلی کی بہت تعریف سنی ہے اسی امید پر ہم درخواست کرتے ہیں کہ ہم کو جان و مال کی امان دی جائے تاکہ ہم آپ کے لئے شہر کے دروازے کھول دیں۔

محمد بن قاسم کا وعدہ امان

محمد بن قاسم نے کہا کہ میں نے ہر مقام پر لوگوں کو اطاعت قبول کرنے کی ترغیب دے کر یہ وعدہ کیا ہے کہ تم کو جان و مال کی امان دی جائے گی۔ مگر تم نے میرے پیغام سے بھی پہلے اطاعت پر اپنی آمادگی ظاہر کی ہے۔ لہذا میں تم کو ہرگز کوئی نقصان نہیں پہنچا سکتا۔“ (آئینہ حقیقت نما ص ۵۸) اہل شہر نے یہ وعدہ معلوم کر کے شہر کے دروازے کھول دیئے اور مسلمان امن و صلح کے ساتھ اس دارالسلطنت میں داخل و قابض ہو گئے۔

قلعہ یابیہ کی فتحِ صلحاً

الور کے بعد محمد بن قاسم قلعہ یابیہ کی طرف بڑھے جو دریائے بیاس کے جنوبی کنارے پر تھا۔ اس قلعہ میں راجہ داہر کا چچا زاد بھائی کا کسا ابن چندر مقیم تھا۔ جو راجہ داہر کے مقتول ہونے پر اس قلعہ میں پناہ گزیں ہو گیا تھا۔ یہ بہت بڑا عالم، فاضل اور دانش مند شخص تھا۔ جب محمد بن قاسم اس قلعہ کے قریب پہنچے تو کا کسا بلاتاً مل محمد بن قاسم کی خدمت میں حاضر ہو گیا۔ محمد بن قاسم بڑی عزت و محبت کے ساتھ پیش آئے۔ اس کے خاندان اور علم و فضل سے واقف ہو کر محمد بن قاسم نے اس کو اپنا مصاحب و وزیر اور سپہ سالار بنایا اور تمام فوجی سرداروں کو حکم دیا کہ میرے بعد کا کسا تم سب کا افسر اعلیٰ ہے۔ ساتھ ہی اس کو اپنی مہر اور خزانہ کا چارج بھی سپرد کر دیا۔ اور دربار میں اس کے لئے اپنی برابر بنی کرسی دی۔ اور آئندہ اس کے مشوروں کو تمام کاموں میں مقدم سمجھنے لگے۔ (آئینہ حقیقت نما ص ۹۹)

فتح اسکند رہ عنوۃ

یہاں سے محمد بن قاسم دریائے بیاس کے پار قلعہ اسکند رہ کی طرف آئے یہاں کے حاکم نے جو حاکم ملتان کا بھتیجا تھا نہایت سختی سے مقابلہ کیا۔ سات روز تک جنگ کا ہنگامہ برپا رہا۔ آٹھویں روز حاکم اسکند رہ بھاگ کر ملتان چلا گیا اور قلعہ پر مسلمانوں کا قبضہ ہو گیا۔

قلعہ سکہ کی فتح عنوۃ اور اہل شہر کے لئے امان جان و مال

قلعہ سکہ دریائے راوی کے جنوب میں واقع تھا۔ یہاں کے حاکم بجے رائے نے سترہ روز تک مقابلہ کیا۔ آخر یہ قلعہ بھی فتح ہوا اور محمد بن قاسم نے اہل قلعہ کو امان دے کر عتبہ بن سلمہ تمیمی کو یہاں کا حاکم مقرر کر دیا۔

ملتان کی فتح عنوةً اور باشندگانِ شہر کے لئے جان و مال کی امان و معافی کا اعلان

اس کے بعد محمد بن قاسم نے دریائے راوی کو عبور کر کے ملتان کا محاصرہ شروع کیا۔ یہاں کا حاکم گوریہ پسر چندر تھا جو کاسا کا حقیقی اور داہر کا چچا زاد بھائی تھا۔ دو مہینہ تک اس نے ملتان میں محصور رہ کر لشکر اسلام کا مقابلہ کیا۔ آخر وہ ملتان سے نکل کر راجہ کشمیر کے پاس چلا گیا اور مسلمانوں نے بزورِ شمشیر ملتان پر قبضہ کیا اور اہل شہر کو کسی قسم کا نقصان پہنچائے بغیر امن و امان اور معافی کا اعلان کیا۔ محمد بن قاسم نے ہر جگہ شہروں کو لوٹنے اور رعایا کے اموال قبضہ کرنے سے اپنے سپاہیوں کو روکا تھا۔ اس نے اب تک صرف فوجی سامان اور سرکاری روپیہ ہی پر قبضہ کیا تھا۔ مندروں کی مورتیوں کو جو سونے سے بنی ہوئی اور جواہرات سے مرصع تھیں، کسی نے ہاتھ نہیں لگایا۔ رعایائے ملتان کو ان کے اطمینان کے لئے محمد بن قاسم نے ایک فرمانِ جان و مال کی امان کے متعلق لکھ دیا۔ اور داؤد بن نصر بن ولید عمانی کو ملتان کا حاکم مقرر کیا اور ایک مسجد یہاں تعمیر کی۔ اور برہمن آباد، الور وغیرہ کی طرح یہاں بھی مسلمانوں کے اخلاق و معاملات دیکھ کر لوگ جوق در جوق اسلام میں داخل ہونے شروع ہوئے۔ جس وقت محمد بن قاسم حدودِ سندھ میں داخل ہوئے تو ان کے ساتھ صرف بارہ ہزار شامی اور عراقی لوگوں کا لشکر تھا اور صرف ڈیڑھ سال میں ملتان فتح کرتے وقت پچاس ہزار کی فوج تھی جن میں اڑتیس ہزار ہندوستانی نو مسلم تھے۔ (آئینہ حقیقت نمائے ۱۰۰)

حجاج بن یوسف کے فرامین بنام محمد بن قاسم

باشندگانِ ہند کی اراضی و اموال وغیرہ سے متعلق احکام

اوپر بحوالہ فتوح البلدان بلاذری مذکور ہوا ہے کہ حجاج بن یوسف ثقفی امیر عراق جہادِ سندھ کی طرف اس طرح متوجہ تھا کہ گویا وہ ہی اس فوج کی کمان کر رہا ہے۔ ہر تیسرے روز اس کی ڈاک سندھ پہنچتی تھی۔ اب وہ چند فرامین اس جگہ نقل کئے جاتے ہیں جو حجاج نے مختلف مواقع پر بنام محمد بن قاسم روانہ کئے ہیں۔ جن میں محمد بن قاسم کو سیاست و دیانت کے اصول بتلا کر ان کا پابند رہنے کا حکم ہے۔ نیز باشندگانِ سندھ اور ان کے اموال و اراضی کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے۔ اس کا بیان ہے، ہمارا مقصود اگرچہ صرف آخری جزو سے متعلق ہے مگر ان فرامین کو پورا ہی نقل کر دینا مناسب معلوم ہوا کہ بہت فوائد پر مشتمل ہے۔

فتح دیبل کی خوشخبری سن کر حجاج نے محمد بن قاسم کو لکھا

”جب ملک پر تم قابض ہو جاؤ تو قلعوں کی استواری اور لشکر کی رفع احتیاج کے بعد تمام اموال و خزانے کو بہبود رعایا اور رفاہ خلق میں خرچ کرو اور یاد رکھو کہ کاشتکاروں، کاریگروں، سوداگروں اور پیشہوروں کی خوش حالی اور فارغ البالی سے ملک آباد و سرسبز ہوتا ہے۔ رعایا کے ساتھ ہمیشہ رعایت کرو تا کہ وہ تمہاری طرف محبت کے ساتھ راغب ہوں۔“ (آئینہ حقیقت نماس ۱۰۴)

جب محمد بن قاسم بیرون میں مقیم تھے تو ان کو حجاج کا خط پہنچا

”اہل بیرون کے ساتھ نہایت نرمی اور دلدہی کا سلوک کرو۔ ان کی بہبودی کے لئے کوشش کرو۔ لڑنے والوں میں جو تم سے امان طلب کرے اس کو ضرور امان دو۔ کسی مقام کے اکابر سردار تمہاری ملاقات کو آئیں تو ان کو قیمتی خلعت اور انعام و اکرام سے سرفراز کرو۔ عقل و دانائی کو اپنا رہبر بناؤ۔ جو وعدہ کسی سے کرو اس کو ضرور پورا کرو۔ تمہارے قول و فعل پر سندھ والوں کو پورا پورا اعتماد و اطمینان ہو“ ص ۱۰۴

فتح سیوستان کے بعد حجاج کا خط پہنچا

جو کوئی تم سے جاگیر و ریاست طلب کرے تم اس کو ناامید نہ کرو اور التجاؤں کو قبول کرو امان و عفو سے رعایا کو مطمئن کرو۔ سلطنت کے چار ارکان ہیں، اول مدارات و درگزر و محبت۔ دوم سخاوت و انعام۔ سوم دشمنوں کی مزاج شناسی اور ان کی مخالفت میں عقل کو ہاتھ سے نہ دینا۔ چہارم قوت و شہامت۔

تم راجاؤں سے جو عہد کرو اس پر قائم رہو۔ جب وہ مالگذاری دینے کا اقرار کر لیں تو ہر طرح ان کی اعانت و امداد کرو۔ جب کسی کو سفیر بنا کر بھیجو تو اس کی عقل و امانت کو جانچ لو۔ اور جو شخص تو حید الہی کا اقرار اور تمہاری اطاعت کرے اس کے تمام مال و اسباب اور ننگ و ناموس کو برقرار رکھو۔ لیکن جو اسلام قبول نہ کرے اس کو صرف اس قدر مجبور کرو کہ تمہارا مطیع ہو جائے۔ جو شخص بغاوت و سرکشی اختیار کرے اس سے تم لڑنے کے لئے تیار ہو جاؤ۔ شریف اور ذیل میں امتیاز کرو۔ اور ایسا بھی نہ ہو کہ تمہاری صلح جوئی کو، دشمن تمہاری کمزوری محسوس کریں۔ (آئینہ ص ۱۰۴)

فائدہ (۱) اس فرمان میں اس کی بھی تصریح ہے کہ بعض لوگوں کو جاگیر اور جائیداد بھی دی جائے گی اور ظاہر یہ ہے کہ یہ جاگیر سرکاری مقبوضات یا غیر مملوکہ جنگلات وغیرہ سے دی جائے گی۔ کیونکہ مملوکہ زمینیں تو مالکان اراضی کی ملکیت سے نہیں نکالی گئی جیسا کہ اسی خط میں آگے مذکور ہے۔

(ب) مالگذاری یعنی خراج دینے کا اقرار کر لینے پر ان کی امداد و اعانت کے حکم سے ظاہر ہوا کہ باشندگان سندھ کی زمینیں مالکان اراضی کی ملک سے نہیں نکالی گئیں بلکہ بدستور انہیں کی ملکیت کو برقرار رکھا اور نہ ان سے خراج و مالگذاری کا مطالبہ نہ ہوتا۔

محمد بن قاسم نے جب دریا عبور کر لیا اور راجہ داہر سے مقابلہ شروع ہو گیا تو ان کے پاس حجاج بن یوسف کا یہ خط پہنچا۔

”بچ وقتہ نماز پڑھنے میں سستی نہ ہو۔ تکبیر و قرأت، قیام و قعود اور رکوع و سجود میں خدا تعالیٰ کے روبرو تضرع و زاری کیا کرو۔ زبان پر ہر وقت ذکر الہی جاری رکھو کسی شخص کو شوکت و قوت خدا تعالیٰ کی مہربانی کے بغیر میسر نہیں ہو سکتی۔ اگر تم خدا تعالیٰ کے فضل و کرم پر بھروسہ رکھو گے تو یقیناً مظفر و منصور ہو گے۔“ (آئینہ حقیقت نماس ۱۰۵)

فائدہ۔ یہ فرمان کسی خلیفہ راشد یا متقی پر ہیزگار امیر کا نہیں بلکہ ایک ایسے امیر کا فرمان ہے جو دنیائے اسلام میں سب سے بڑا ظالم، فاسق فاجر مشہور ہے۔ لیکن اس حقیقت پر وہ بھی اطمینان اور یقین رکھتا ہے کہ مسلمان قوم کی فتح و کامیابی صرف اور صرف اطاعت خداوندی اور بالخصوص نماز کے اہتمام اور پابندی کے ساتھ وابستہ ہے۔ آج کل کے زعماء امت کے لئے یہ ایک درس عبرت ہے جنہوں نے اسلامی سیاست کو صرف ظاہری تدبیروں میں منحصر کر رکھا ہے اور نماز روزہ اور احکام الہیہ کی اطاعت کو گویا ضروری جانتے ہوں مگر مسلمانوں کے قومی اور ملی مفاد کے لئے اس کی کوئی خاص ضرورت نہیں سمجھتے۔ اسی لئے کسی وقت کسی مقام پر وہ ان شعار دینیہ کے احیاء میں اس سرگرمی کے ساتھ مشغول نظر نہیں آتے جتنی کہ کسی ادنیٰ الیکشن میں برتی جاتی ہے۔ حجاج بن یوسف کا یہ فرمان اگرچہ رسالہ ہذا کے موضوع سے متعلق نہیں لیکن اسی عبرت و نصیحت کے لئے اس کو یہاں نقل کیا گیا ہے۔

برہمن آباد کی فتح کے بعد جب محمد بن قاسم وہاں کا تمام انتظام کر چکا تو بہت سے مندروں کے پجاری ان کے پاس آئے اور کہا کہ بندوؤں نے مسلمان سپاہیوں کے ڈر سے بتوں کی پوجا کے لئے مندروں میں آنا کم کر دیا ہے جس سے ہماری آمدنی میں فرق آ گیا ہے۔ مندروں کی مرمت

بھی نہیں ہوئی۔ لہذا ہمارے مندروں کی تعمیر اور مرمت اور ہماری آمدنی کی تلافی آپ کو کرنی پڑے گی۔ محمد بن قاسم اس معاملہ میں اپنی رائے سے کوئی فیصلہ نہ کر سکے تو فوراً حجاج کے پاس ایلیچی روانہ کیا اور برہمنوں کے مطالبہ کی تفصیل لکھ کر مشورہ طلب کیا۔ حجاج بن یوسف نے محمد بن قاسم کو خط لکھا۔

”تمہارے خط سے معلوم ہوا کہ برہمن آباد کے بندہ اپنے مندروں کی عمارت درست کرنا چاہتے ہیں۔ چونکہ انہوں نے اطاعت قبول کر لی ہے لہذا ان کو اپنے معبود کی عبادت میں آزادی حاصل ہونی چاہئے اور کسی قسم کا جبر کسی پر مناسب نہیں ہے۔“ (آئینہ حقیقت نمائش ۱۰۶)

اس خط کے آنے کے بعد محمد بن قاسم نے برہمن آباد کے تمام اکابر و علماء کو بلایا اور برہمنوں کے حقوق و مراسم کی تحقیق کی۔ اور راجہ داہر کے زمانہ میں سلطنت کی طرف سے کیا کیا رعایتیں برہمنوں کو حاصل تھیں، سب کو معلوم کیا۔ اس کے بعد شہر میں اعلان کرادیا کہ

”جو لوگ اپنے باپ دادا کی مراسم کے پابند ہیں ان کو ہر قسم کی آزادی ان مراسم کے بجالانے میں حاصل ہے، کوئی شخص معترض نہ ہو سکے گا۔ برہمنوں کو دان پن۔ دکشنا بھیٹ جس طرح وہ پہلے دیتے تھے اب بھی دیں۔ اپنے مندروں میں آزادانہ پوجا پاٹ کریں۔ محاصل ملکی یعنی سرکاری مالگذاری میں سے تین روپیہ فیصدی برہمنوں کے لئے الگ خزانہ میں جمع کیا جائے گا۔ اس روپیہ کو برہمن جس وقت چاہیں اپنے مندروں کی مرمت اور ضروری سامان کے لئے خزانہ سے برآمد کر سکتے ہیں۔“

محمد بن قاسم نے ایک مقام کو فتح کیا اور وہاں کے تمام حربی و غیر حربی لوگوں کو امان دے دی اور ہر قسم کا محصول و لگان بھی ان کو معاف کر دیا اور تمام کیفیت حجاج کو لکھ کر بھیج دی۔ حجاج نے اس کے جواب میں خط لکھا۔

”جو لوگ اہل حرب ہیں ان کو قتل کرو۔ جو مطیع ہیں ان کو امان دو۔ صنایع و تاجروں پر کوئی محصول یا ٹیکس عائد نہ کرو۔ جو شخص زراعت میں زیادہ توجہ اور جانفشانی سے کام لیتا ہے اس کی مدد کرو اور اس کو تقویٰ دو۔ جو لوگ اسلام سے مشرف ہوں ان سے زمین کی پیداوار کا عشر یعنی دسواں حصہ وصول کرو اور جو لوگ اپنے مذہب پر قائم رہیں ان سے

وہی مالگذاری وصول کرو جو وہ اپنے راجاؤں کو دیا کرتے تھے! (آئینہ حقیقت نمائش ۱۷۰)

عربی اور شامی سرداروں اور سپاہیوں کو بھی کہیں کہیں جاگیریں اور قطعات زمین دیئے گئے تھے مگر وہ تمام زمین اور قطعات ان کے اصل مالکوں کے پاس بدستور رہے۔ جاگیرداروں کا حق صرف اتنا تھا کہ جو زر مالگذاری سرکاری خزانہ میں داخل ہوتا وہ ان جاگیرداروں کو مل جاتا تھا۔ مگر چند ہی روز کے بعد پرانے مالک خود جاگیردار بن گئے اور عرب سردار کہیں سے کہیں منتقل ہو گئے اور انہوں نے ان کا جاگیروں کی کوئی پروا نہیں کی۔

مسلمانوں نے اس بات کا حد سے زیادہ خیال رکھا کہ ہماری حکومت سے ملک سندھ کے کسی طبقہ اور کسی قوم کو بھی اذیت نہ پہنچے۔ انہوں نے پست لوگوں کو ابھارا تو سہی لیکن بلند مرتبہ لوگوں کو پست نہیں کرنا چاہا۔ (آئینہ ص ۱۰۹)

حکومت سندھ کا دوسرا دور بعہد بنی امیہ

اس زمانہ میں مسلمانوں کے باہمی مشاجرات اور امور خلافت میں تزلزل کے سبب ملک سندھ میں نظام حکومت اسلامی مختل ہوا۔ راجہ داہر کا بیٹا جیسہ پھر برہمن آباد پر قابض و خود مختار بن گیا اور داہر کے دوسرے بیٹے اور بھتیجے وغیرہ جن کو محمد بن قاسم نے چھوٹی چھوٹی ریاستوں کا اپنی طرف سے حاکم بنا دیا تھا وہ سب خود مختار بن بیٹھے۔ یہاں تک کہ صفر ۹۹ھ میں خلیفہ سلیمان بن عبد الملک کا انتقال ہوا اور افضل التابعین عمر ثانی حضرت عمر بن عبد العزیز ان کی جگہ خلیفہ مقرر ہوئے۔ آپ نے عمر بن مسلم باہلی کو سندھ کا عامل (گورنر) مقرر کر کے بھیجا اور تمام ہندو راجاؤں کے نام مضمون ذیل کے خطوط لکھے۔

”تم اسلام قبول کر لو۔ بت پرستی کی تاریکی سے نکل آؤ۔ اگر تم مسلمان ہو جاؤ گے تو ہم تم کو تمہاری ریاست پر بدستور قائم رکھیں گے تمہاری خطائیں معاف کر دیں گے۔ تمہارے ساتھ سب مسلمانوں جیسا سلوک کریں گے اور اپنا بھائی سمجھیں گے۔“

جب یہ خطوط رؤساء سندھ کے پاس پہنچے تو سب سے پہلے جیسہ ابن راجہ داہر نے اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کیا۔ اس کے بعد باقی تمام راجاؤں نے بھی جو عموماً اس کے رشتہ دار تھے اسلام قبول کر لیا۔ سب نے اپنے پرانے ناموں کو چھوڑ کر عربی نام رکھ لئے۔ (فتوح البلدان للبلاذری

ارضی سندھ کے متعلق خلاصہ تحقیقات

مذکورہ الصدر تفصیل سے واضح ہو گیا کہ ملک سندھ پر اسلامی قبضہ ہونے کے بعد اس کی زمینیں عموماً دو قسم پر منقسم ہو گئیں۔

(۱) جو لوگ مسلمان ہو گئے ان کی زمینیں بدستور ان کی ملک میں رہیں ان پر زکوٰۃ زمین یعنی عشر لازم کیا گیا۔

(۲) جو مسلمان نہیں ہوئے مگر مسلح یا عنوۃ مطیع ہو گئے ان کی بھی زمینیں ان کی ملک سے نہیں نکالی گئیں نہ غامین میں تقسیم کی گئیں، بلکہ اراضی شام و عراق اور مصر میں جو فاروق اعظم کا عمل تھا اس کے مطابق رقبہ زمین پر مالکان اراضی کی ملکیت بدستور قائم رکھ کر ان کا خراج عام مسلمانوں کے لئے وقف دائمی کر دیا۔

(۳) عربی اور شامی سرداروں کو جو جائیریں دی گئیں یا تو وہ رقبہ زمین کی قسم سے نہ تھیں بلکہ سرکاری مالگذاری کی صورت سے تھیں اور یا وہ زمینیں ان کی جائیر میں دی گئیں جو راجاؤں کی شاہی زمینیں تھیں اور جن پر اب مسلمانوں نے قبضہ کیا اور یا غیر مملوک زمینیں۔ بہر حال یہ عربی اور شامی لوگ بھی جنگل کوئی زمین دے دی گئی وہ اس کے مالک ہو گئے۔

الحاصل سندھ کی کل زمینیں باشندگان ملک کی انفرادی ملکیت رہیں حکومت کے زیر تصرف بجز ان شاہی مقبوضات کے اور کوئی زمین نہیں رہی جو راجاؤں کی املاک خاصہ سے لی گئیں یا غیر آباد زمینیں جن کے مالک الادارث ہو گئے یا اپتہ ہو گئے۔ جن کو اصطلاح فقہاء میں اراضی حوز یا اراضی سلطانیہ یا اراضی بیت المال کہا جاتا ہے۔ اور جن لوگوں کو جائیر میں کوئی زمین دی گئی وہ انہی زمینوں میں سے دی گئی۔



فتوح الہند

مع

تفصیل احکام اراضی

ہندوستان کے سب سے پہلے فاتح محمد بن قاسم صرف ساڑھے تین سال اس نواح میں رہے اسی قلیل عرصہ میں انہوں نے پورا ملک سندھ اور پنجاب وغیرہ کے بہت سے حصص فتح بھی کئے اور اسلامی و شرعی نظام کے ماتحت ایک نہایت مستحکم اور قابل تقلید سلطنت بھی قائم کر دی ۹۳ھ میں وہ اس طرف آئے اور ۹۵ھ میں فتح سندھ کی تکمیل ہوئی۔ فتح سندھ کے بعد نظام خلافت میں ایک گونہ اختلال ہو جانے کے سبب محمد بن قاسم کو مزید پیش قدمی سے روک دیا گیا اور سلطنت سندھ کے استحکام اور اس میں نظام شرعی کی ترویج پر ان کی تمام تر توجہ منعطف کر دی گئی۔ اس کے بعد ہندوستان پر مختلف دور آئے لیکن مسلمانوں نے تین سو برس تک پھر ہندوستان پر حملہ نہیں کیا۔ تقریباً تین سو برس اسی حال پر گزر گئے۔ چوتھی صدی ہجری کے وسط میں سندھ کا نظام حکومت بالکل مختل ہو گیا۔ کچھ ہندو راجاؤں نے قبضہ کر لیا اور کچھ قرامطہ نے تسلط جما لیا۔ ملتان کا تخت قرامطہ کے قبضہ میں چلا گیا۔ پنجاب کے راجہ قرامطہ کو ہر طرح کی امداد دے رہے تھے۔

فتح پنجاب

ضروری تمہید

اس سلسلہ میں جتنی تاریخی روایتیں اس رسالہ میں آنے والی ہیں ان سب کا اصل متن ”آئینہ حقیقت نما“ مصنفہ مولانا اکبر شاہ نجیب آبادی ہے۔ شاذ و نادر کسی دوسری کتاب سے لیا گیا۔ ”آئینہ حقیقت نما“ کی تحریر پر اعتماد و اکتفاء اس لئے کیا گیا کہ اس کے مصنف مرحوم نے جس قدر ہندوستانی تواریخ کو جمع کیا اور پھر ان کی تحقیق و تنقید میں پوری محنت و جانفشانی برداشت کی وہ کسی دوسرے مؤرخ کو ہمارے علم میں میسر نہیں ہوئی۔ مصنف موصوف نے ہندوستان کی پچیس سے زیادہ مستند تواریخ مثلاً تاریخ فرشتہ، تاریخ بدایونی، خلاصۃ التواریخ، مفتاح التواریخ، طبقات

ناصری، منہاج السراج، تاریخ ہینٹر، تاریخ الیفنسٹن، تاریخ بیہقی، طبقات اکبری، منتخب التواریخ، تاریخ زین المآثر، تاریخ سبحان رائے، تاریخ ستارۂ بندر لاجہ شیو پرشاد، روضۃ الصفا از خوند شاہ، تاریخ فیروز شاہی ضیاء برنی مصنفہ ۵۸ھ سے اس کتاب کا مادہ اخذ کیا ہے اور پوری تحقیق و تنقید نہایت قابلیت کے ساتھ کی ہے۔ خصوصاً اس کا خیال رکھا ہے کہ جس دور حکومت کے متعلق معلومات لی جائیں وہ اسی دور کے مصنفین سے لی جائیں۔ چنانچہ سلطان محمود غزنوی اور ان کے خاندان سے متعلق حالات میں انہوں نے تاریخ ابوالفضل بیہقی پر زیادہ اعتماد کیا ہے کیونکہ اس کا مصنف اس خاندان کا ہم عصر سلطان مسعود ابن محمود کا میرنشی اور مصاحب خاص تھا اس نے ۴۵۱ھ میں اپنی یہ تاریخ لکھی ہے۔ (آئینہ ص ۲۱۱ ج ۱)

اسی طرح شہاب الدین غوری کے حالات میں زیادہ تر طبقات ناصری پر اعتماد کیا ہے جو منہاج السراج کی تصنیف ہے۔ ان کے والد مولانا سراج الدین شہاب الدین غوری کی طرف سے ہندوستان کے لشکر میں قاضی اور امام مقرر تھے۔ (آئینہ ص ۲۳۹)

اسی طرح خاندان خلجی کے حالات میں فیروز شاہی ضیاء برنی پر اعتماد کیا ہے کہ وہ اس خاندان کا ہم عصر ہے چشم دید واقعات لکھتا ہے۔ اس لئے ہماری مفصلہ ذیل تاریخی معلومات بواسطہ ”آئینہ حقیقت نما“ کے انہی کتابوں کا خلاصہ ہے۔

۳۶ھ میں سلطان ناصر الدین سبکتگین تخت غزنی کے حاکم و امیر ہوئے تو انہوں نے سب سے پہلے قراہٹھ کے استیصال پر اپنی پوری قوت خرچ کی۔ سلطان کو اس طرف مشغول دیکھ کر راجہ جے پال نے غزنی پر ایک بڑے لشکر کے ساتھ حملہ کر دیا۔ مگر جب سلطانی افواج مقابلہ پر آئی تو جے پال نے محسوس کر لیا کہ ہم گرفتار ہو جائیں گے فوراً امیر ناصر الدین سبکتگین کی خدمت میں درخواست معافی و امان پیش کی اور وعدہ کیا کہ لاہور واپس جا کر بہت سا چاندی سونا بطور جرمانہ کے آپ کے پاس بھیجوں گا۔ سلطان نے باوجود مخالفت بعض امراء دولت کے اس درخواست کو منظور کر لیا۔ مگر جے پال نے دریائے سندھ کو عبور کرتے ہی عہد شکنی کی اور پھر تمام ہندوستانی راجاؤں کے پاس ایچی بھیج کر ان کو غزنی سلطنت کے مقابلہ پر آمادہ کیا۔ ان سب راجاؤں کے تعاون و اشتراک سے تین لاکھ کالشکر جرار اور بہت سے ہاتھی لے کر جے پال نے دوبارہ سلطنت غزنی پر حملہ کیا۔ مقام لمغان پر جس کو اب جلال آباد کہا جاتا ہے یہ معرکہ ہوا۔ اس معرکہ میں بھی جے پال اور اس کے ساتھی شکست کھا کر بھاگے اور اب آکر پورے ہندوستان کی طاقتوں اور ہندو عوام کو ملا کر سلطنت غزنی کے ختم کر دینے کا منصوبہ گانٹھا۔ اسی عرصہ میں ۳۸ھ میں امیر

ناصرالدین سبکتگین بلخ کے قریب فوت ہو گئے اور تخت غزنی پر اول ان کے چھوٹے بیٹے اسماعیل اور پھر تقریباً چھ ماہ بعد بڑے بیٹے سلطان محمود غزنوی تخت نشین ہوئے اور ان کے تخت نشین ہوتے ہی بخارا، آذربائیجان اور فارس کی بغاوتیں اور قرامطہ کے فتنے کا استیصال کرنے کی طرف متوجہ ہونا پڑا جس میں تین سال لگ گئے۔ اس عرصہ میں بے پال نے اپنی فوجی قوت بڑھانے اور سامان جنگ فراہم کرنے میں کوئی دقیقہ اٹھا نہیں رکھا اور بالآخر شوال ۳۹۱ھ میں تین سو ہاتھی، دس بارہ ہزار سوار اور تیس چالیس ہزار پیادوں کا لشکر جرار لے کر تیسری مرتبہ غزنی پر حملہ کے لئے چلا۔ دریائے سندھ عبور کیا۔ اس طرف سلطان محمود غزنوی اس کے حملہ کی خبر پا کر صرف دس ہزار لشکر کے ساتھ اس کے مقابلہ کے لئے نکلے۔ پشاور کے قریب دونوں فوجوں کا مقابلہ ہوا۔ مگر اس مرتبہ بھی بے پال کا لشکر پانچ ہزار لاشیں میدان جنگ میں چھوڑ کر اور بے پال کو مع پندرہ سرداروں کے گرفتار کر لاہور کی طرف بھاگا۔ بے پال نے گرفتار ہونے کے بعد سلطان محمود غزنوی کی خدمت میں عرض کیا کہ:

”اس مرتبہ میری خطا اور معاف کی جاوے اور مجھ کو چھوڑ دیا جاوے میں اب تازیست

فرمانبرداری سے انحراف نہ کروں گا اور پنجاب کو غزنی کا ایک صوبہ سمجھ کر آپ کی طرف

سے حکومت کروں گا اور سالانہ خراج بلا عذر بھیجتا رہوں گا۔“ (آئینہ حقیقت نماس ۱۵۹)

سلطان محمود نے انتہائی شرافت سے راجہ کی استدعاء کو قبول کیا اور غزنی سے لاہور کی طرف رخصت کر دیا۔ پشاور کے میدان میں ۶ محرم ۳۹۲ھ کو محمود نے فتح پائی اور بے پال گرفتار ہوا اور آٹھ مہینے قید رہنے کے بعد شعبان ۳۹۲ھ کو غزنی سے رخصت ہوا۔ لاہور پہنچا تو اپنے بیٹے انندپال کو جو میدان پشاور سے بھاگ نکلا تھا تخت لاہور کا فرمانروا پایا۔ بیٹے نے باپ کے لئے تخت خالی کرنا چاہا مگر بے پال نے انکار کر دیا۔ اور انندپال کو محمود کی مخالفت نہ کرنے اور سالانہ خراج بھیجتے رہنے کی وصیت کر کے خود اپنے مذہبی عقیدے کے موافق (جو راجہ دو مرتبہ دشمن کے ہاتھ گرفتار ہو جائے اس کو جل کر مر جانا چاہئے) آگ میں جل مرا۔ (آئینہ ص ۱۶۳)

راجہ بے پال کی خودکشی کے بعد ہندوستان میں فوراً ہی ایک ایسے مذہب کی بنیاد رکھی گئی جس میں بودھ مذہب اور برہمنی مذہب والے دونوں شریک ہو سکیں جس کو شنومت کے نام سے موسوم کیا گیا۔ جس کا منشاء یہی تھا کہ دونوں مذہبوں کا باہمی اختلاف ختم کر کے پورے ہندوستان کا رخ مسلمانوں کے مٹانے کی طرف ہو جائے۔ انندپال ابن بے پال نے ایک طرف تو بے پال کا تسلیم کردہ خراج سلطنت غزنی کو روانہ کر کے سلطان محمود کو اس طرف سے مطمئن رکھا اور دوسری

طرف اپنے باپ کا انتقام لینے کی آرزو میں برہمنوں اور بودھ عالموں اور پنڈتوں سے خواہاں امداد کا رہا۔

ادھر محمود کے سامنے سب سے بڑی مہم قرامطہ کا استیصال تھا۔ جنہوں نے خلافت بغداد کی سخت توہین کی اور شعائر اسلامی کو پامال کیا۔ حج بیت اللہ سے حجر اسود کو اکھاڑ کر بحرین لے آئے اور لکھو کھبھا حجاج کو شہید کیا تھا۔ سلطان محمود چونکہ اپنے آپ کو خلافت بغداد کا ایک نائب سمجھتا تھا اس لئے قرامطہ کے استیصال میں پوری ہمت صرف کر رہا تھا۔ اس عرصہ میں اس کے پاس اطلاع پہنچی کہ قرامطہ نے ایک مہم بذریعہ جہازات بندرگاہ دیہل (موجودہ کراچی) اور ٹھٹھہ میں بھیجی ہے اور ان قرامطہ نے سندھ میں وارد ہو کر سندھ کے راجاؤں سے محمود کے خلاف معاہدے اور ہر قسم کی امداد پہنچانے کے وعدے کئے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انند پال کی حمایت پر اس طرف کے عام راجہ آمادہ ہو گئے۔

اور حمید خاں لودی کا پوتا یا نواسہ داؤد بن نصر والی ملتان بھی قرامطہ اور انند پال کے معاہدوں میں شریک ہو کر قرامطہ کے لئے ملجاو ماویٰ بن گیا۔ ملتان کی ریاست کے متصل ایک اور ریاست تھی جس کو بھاطنہ یا بھٹنڈا یا بھیرہ وغیرہ کے ناموں سے مؤرخین نے تعبیر کیا ہے۔ اس کا والی بجے رائے تھا۔ اس ریاست میں بھی قرامطہ کا اجتماع تھا۔ ۳۹۵ھ میں محمود نے بجے رائے کے پاس پیام بھیجا کہ تم ہمارے دشمن قرامطہ کو جگہ نہ دو ورنہ ہمارے تمہارے درمیان جنگ قائم ہو جائے گی بجے رائے نے اس کا سختی سے جواب دیا۔ سلطان محمود فوراً بجے رائے کی ریاست پر حملہ آور ہوئے بجے رائے پہلے سے تیار تھا۔ تین روز تک سخت مقابلہ کیا بالآخر شکست کھا کر بھاگا اور بھاگتے ہوئے گرفتار کر لیا گیا۔ پھر خودکشی کر کے مر گیا۔ اس کے ساتھ جو قرامطہ تھے کچھ مارے گئے باقی نے ملتان جا کر پناہ لی۔ اس لئے سلطان محمود کو اب ملتان پر حملہ کرنا ناگزیر ہو گیا ۳۹۶ھ میں سلطان محمود نے والی ملتان کو غافل رکھ کر حملہ کرنے کے خیال سے سیدھا راستہ چھوڑ کر درہ خیبر کی راہ سے پنجاب میں ہو کر ملتان پہنچنے کا قصد کیا۔ راجہ انند پال ان کا باج گزار تھا اس لئے پنجاب سے گزرنے میں سلطان محمود کو کسی رکاوٹ کا خطرہ نہ تھا۔ مگر خلاف توقع انند پال راجہ پنجاب نے دریائے سندھ پر آ کر سلطان محمود کو روکنا چاہا سلطانی لشکر سے مقابلہ ہوا تو انند پال شکست کھا کر کشمیر بھاگ گیا۔ سلطان نے اپنے اصلی مقصد ملتان کی طرف رخ کیا۔ یہاں کے والی داؤد بن نصر نے جو قرامطہ ہو کر دائرہ اسلام سے خارج ہو چکا تھا محصور ہو کر سلطان سے معافی کی درخواست کی اور قرامطہ مذہب سے توبہ کی اور اقرار کیا کہ:

”آئندہ قرامطہ سے کوئی تعلق نہ رکھوں گا اور بیس ہزار سالانہ خراج دارالسلطنت غزنی کو روانہ کرتا رہوں گا۔“

سلطان محمود نے داؤد کی توبہ قبول کر کے سکھ پال (نومسلم روا سہ شاہ) کو جو ریاست ملتان کی متصل ریاست پر مامور تھا، داؤد بن نصر کے اقوال و افعال کی نگرانی کے لئے مامور کر کے غزنی کی طرف روانہ ہو گیا۔ ۳۹۸ھ میں سلطان محمود کو اطلاع ملی کہ سکھ پال جن کو سلطان نے اپنا قائم مقام بنا کر ملتان میں چھوڑا تھا وہ اپنے ماموں انند پال کی ترغیب و سازش سے مرتد ہو گیا۔ اس طرف انند پال نے بودھ عالم اور ہندو پنڈتوں برہمنوں کے ذریعہ جو تحریک ہندوستان میں سلطان محمود اور مسلمانوں کے خلاف جاری کر رکھی تھی وہ اس عرصہ میں انتہا کو پہنچ گئی۔ اس وقت انند پال نے ہندوستان بھر کے تمام راجاؤں کے پاس قاصد اور خطوط بھیجے اور لکھا اب ہم سب کو اپنے ملک کی حفاظت اور محمود کی ہلاکت کے لئے متفقہ طور پر میدان میں آ جانا چاہئے۔ چنانچہ اطراف ہندوستان سے انند پال کی امداد کے لئے فوجیں آنا شروع ہو گئیں۔ راجہ گجرات، راجہ بھٹنڈہ، راجہ دہرہ دون، راجہ سوئی پت، راجہ برن، راجہ متھرا، راجہ اسونی (ضلع فتح پور) راجہ بندیلکھنڈ، راجہ سرسوا گڈھ، راجہ قنوج، راجہ کالنجر اور اسی طرح راجہ اجین، گوالیار، اجمیر، دہلی، تھانیس، نگرکوٹ، کشمیر، راجہ مالوہ، راجہ میرٹھ دھرم دت وغیرہ سب کے سب اپنی اپنی فوجیں اور خزانے لے کر لاہور پہنچ گئے۔ غرض گجرات سے بہارت تک اور کشمیر سے قنوج تک تمام براعظم ہند کے راجا اپنی قدیم رقابتوں کو نظر انداز کر کے سب نے مسلمانوں کے خلاف ایک متحدہ محاذ بنالیا اور جدید برہمنی مذہب کے پنڈتوں اور بودھ مذہب کے پیشواؤں نے اور ان کے ساتھ قرامطہ نے ایک سنگٹھن قائم کر کے صرف راجاؤں ہی میں نہیں بلکہ عام ہندوستان کی رعایا میں بھی مذہبی جوش و خروش اور قتل و خونریزی کے جذبات پیدا کر دیئے یہاں تک کہ ماؤں نے اپنے بیٹوں کو اور بیویوں نے اپنے شوہروں کو لڑائی میں جانے اور مرنے مارنے کی ترغیب دی۔ خوشحال گھروں کی عورتوں نے زیورات بے اور غریب بیوہ عورتوں نے سوت کات کات کر مزدوری کے پیسوں سے اس جنگ میں امداد دی۔

انند پال نے لاہور میں متحدہ فوج کی عظیم الشان تعداد جمع ہونے کے بعد پشاور کی طرف کوچ کیا اور دوسری طرف مذہبی پیشوا پنڈت وغیرہ اس میں مشغول رہے کہ لوگوں کو شہروں اور قصبوں سے برابر امداد کے لئے روانہ کرتے رہیں۔ یہ پورے ہندوستان کی طاقتوں پر مشتمل ہڈی دل فوج میدان پشاور میں آ کر خیمہ زن ہوئی۔ سلطان محمود خبر پا کر مقابلہ کے لئے نکلے اور سامنے پہنچ

کر خیمہ زن ہو گئے تقریباً چالیس روز تک دونوں لشکر ایک دوسرے کے بالمقابل خیمہ زن رہے۔ کسی طرف سے پیش قدمی نہیں ہوئی۔ محمود نے جب یہ محسوس کیا کہ روز بروز ہندو افواج کے دستے امدادی بڑھتے جا رہے ہیں تو دشمن کی بے شمار فوج کے مقابلہ میں اپنی فوج کی انتہائی قلت اور بے سروسامانی پر نظر ہونے کے باوجود اللہ کے نام پر ایک ہزار تیر اندازوں کو حملہ کا حکم دے دیا۔ اس طرف اند پال نے تیس ہزار گھلڑوں کی جمعیت کو عقب سے ان پر حملہ کے لئے بھیج دیا جس نے محمودی لشکر کے اندر گھس کر قیامت برپا کر دی اور چہم زدن میں چار پانچ ہزار مسلمانوں کو شہید کر دیا۔ لیکن ان سب آفتوں کے باوجود مسلمانوں کی روایتی شجاعت اور شوق شہادت نے انہیں پہاڑ کی طرح اپنی جگہ پر مضبوطی سے قائم رکھا۔ لڑائی کے شروع میں ہر ہندو کو اپنی فتح کا یقین اور ہر مسلمان کو اپنی سعادت شہادت کی آرزو تھی۔ مگر جوں جوں وقت گذرتا گیا معاملہ برعکس ہوتا گیا۔ اند پال جو فتح مندی کے غرور میں اپنے ہاتھی کو سپاہیوں کا دل بڑھانے کے لئے صف قتال میں بڑھالایا تھا۔ غروب آفتاب کے قریب مسلمانوں کو پیچھے دھکیلنے اور پامال کرنے سے مایوس ہو کر خود پیچھے ہٹا اور اپنے ہاتھی کا منہ موڑا۔ سپہ سالار کو پیچھے ہٹتے ہوئے دیکھ کر ہندو سپاہی جو مسلمانوں کے مقابلہ میں اپنی تمام طاقتوں کو بیکار و بلا نتیجہ پا چکے تھے صفوں کو توڑتاڑ کر ایسے پتا توڑ کر بھاگنے شروع ہوئے کہ پچھلوں کو انگلوں سے کچھ بھی دریافت کرنے کا موقع نہ ملا اور یہ فوجی سمندر اس تیز رفتاری سے ہزاروں شاخوں میں منشعب ہو کر بہنے لگا کہ تاریکی پھیلنے سے پہلے ہندوستانی افواج کا کیمپ بالکل خالی اور سنسان ہو گیا۔ اس فتح کے بعد سلطان محمود نے فوج کو دوزخ آرام دینے کے بعد فوراً ہی اند پال کا تعاقب شروع کیا۔ اند پال اس تعاقب کے خوف سے بجائے اپنے دار السلطنت لاہور کے نگر کوٹ پہنچ گیا سلطان محمود بھی سراغ لگا کر نگر کوٹ پر حملہ آور ہوئے۔ اند پال کسی خفیہ راستے سے یہاں سے بھی کھسک گیا۔ سلطان نے قلعہ نگر کوٹ کا محاصرہ کیا۔ یہاں کی فوج نے معمولی مقابلہ کے بعد ہتھیار ڈال دیئے اور امان کی درخواست کی اور مندر کے متعلقہ خزانہ کا پتہ بتلایا۔ جہاں سے سلطان محمود کو اتنا بڑا خزانہ سونے چاندی کا ہاتھ آیا کہ اس سے پہلے ان کی نظر سے اتنا بڑا خزانہ نہ گذرا تھا۔

سلطان محمود نے ۳۹۹ھ میں اند پال کو مقام پشاور میں شکست دی اور ۴۰۰ھ کے شروع میں نگر کوٹ فتح کیا۔ ابھی سلطان نگر کوٹ ہی میں مقیم تھے کہ اند پال نے جو پہاڑوں کے اندر جا چھپا تھا پیغام بھیجا کہ

”جس طرح آپ نے اس سے پہلے بھی میری اور میرے باپ کی خطائیں بار بار

معاف کی ہیں ایک مرتبہ اور میری گستاخی سے درگزر فرمائی جانے میں وعدہ کرتا ہوں کہ اب شرانظافر مانبر داری کے بجالانے اور سالانہ زر خراج ادا کرنے میں کوئی کوتاہی عمل میں نہ آئے گی۔“ نگر کورٹ کے راجہ نے بھی اسی طرح حق و تقصیرات کی درخواست بھیجی اور برہمنوں کی سازش سے آمادہ قتال ہو جانے پر افسوس کیا۔

(آئینہ ۱۸۲)

سلطان نے اس درخواست کو بلا تامل منظور کر لیا۔

تھانیسر کی فتح عنوۃ

انند پال اس شکست کے بعد پھر سلطان غزنی کا باج گزار بن چکا تھا لیکن سلطان کو معلوم ہوا کہ اس کو بار بار بغاوت پر آمادہ کرنے والے، راجہ تھانیسر، راجہ قنوج و مہا بن ودیلی ہیں اور تھانیسر کا مندر سوم جگ یا جگ سوم ان کی سازش کا مرکز بنا ہوا ہے۔ اس لئے سلطان نے اب ان پر حملہ کا قصد کر کے انند پال کو اپنے ارادہ سے مطلع کیا۔ اب انند پال کے سر سے سلطان کی مخالفت کا سودا نکل چکا تھا۔ اس نے فوراً دو ہزار سواروں کا لشکر اپنے بھائی کی سرداری میں پشاور کے مقام پر بھیج دیا کہ سلطان محمود کے ہمراہ اس سفر میں رہے۔ راجہ تھانیسر نے سلطان کے حملہ کی خبر پا کر اپنی مدد کے لئے میرٹھ، مہا بن، بران (بلند شہر) اور قنوج کے راجاؤں کو بلایا لیکن ان کے پہنچنے سے پہلے سلطان محمود وہاں پہنچ گئے۔ راجہ تھانیسر شہر چھوڑ کر بھاگ گیا۔ سلطان محمود نے مندر کو توڑ ڈالا اور سازشی گروہ کو گرفتار کیا۔ اس مندر میں جو سب سے بڑا بت مانا جاتا تھا اس کو بعض روایات کے موافق توڑ دیا گیا اور بعض کے موافق غزنی بھیج دیا گیا۔

کشمیر کی فتح صلیحا

۱۲۰۹ھ میں سلطان محمود نے ارادہ کیا کہ پنجاب کی ریاستیں جو بار بار بغاوت کرتی رہتی ہیں اور ایک دوسرے کو پناہ دیتی ہیں ان کا مکمل انتظام کیا جاوے اس لئے اول کشمیر پر حملہ کیا۔

”راجہ کشمیر نے اطاعت و فرمانبرداری کی درخواست بھیج کر امان طلب کی اور اپنی خدمت گزاری اور خراج گزاری کا وعدہ کر کے سلطان کے غصہ کو فرو کیا۔ سلطان نے کشمیر کے راجہ کی درخواست منظور کر کے اس کے ملک کو کسی قسم کا نقصان نہیں پہنچایا۔ اور اس کو حکم دیا کہ تم اپنی مناسب فوج لے کر بطور مقدمۃ الحیش ہمارے لشکر کے آگے چلو“ (آئینہ ۱۹۰)

ملا محمد قاسم بند و شاہ لکھتا ہے

”چوں بحدود کشمیر رسید وانی آنجا تھن و ہدایائے لائق پیشکش نمود و بعنایات
پادشاہانہ گرویدہ حسب الحکم در مقدمہ لشکر ظفر اثر دران شد“

قنوج کی فتح صلیح

سلطان محمود نے راجہ کشمیر کو بطور مقدمہ الجیش اس لئے ساتھ لیا تھا کہ وہ پہاڑی راستوں سے
لشکر سلطانی کو قنوج پہنچا دے اور راجہ قنوج اس فوج کشی پر قبل از وقت مطلع نہ ہو۔ چنانچہ اس کشمیری
ہراول کی رہبری سے لشکر سلطانی برف پوش پہاڑی روں اور ندی نالوں کو چیرتا پھرتا ہوا رام گنگا
کے دبانے پر پہنچ گیا۔ قنوج جو وادی گنگا میں واقع ہے اس پر آمد کی تیاری ہوئی۔ قنوج کا راجہ کنور
رائے اگرچہ قدیم سے مسلمانوں کے ساتھ دوستانہ تعلقات رکھتا تھا۔ اسی نے خدیفہ ہارون الرشید
کے پاس اپنا طبیب بھیجا تھا۔ مگر جے پال اور انند پال کی سازشوں سے یہ بھی سلطان محمود کے
خلاف میدان جال آبا، پشاور کی جنگ میں سلطان سے برسر پیکار ہو گیا تھا۔ تاہم اس کو
مسلمانوں کے اخلاق اور عظمت خطا بخشی کا پورا علم تھا اس کو معلوم تھا کہ مسلمانوں کا یہ امتیازی شان
ہے کہ وہ ہر معافی مانگنے والے کو ضرور معاف کر دیتے ہیں اور پھر جو عہد کر لیتے ہیں اس کو ضرور پورا
کرتے ہیں اس لئے اس نے یہی مناسب سمجھا کہ:

”اپنے گلے میں دوپٹہ ڈال کر اور اپنے ہاتھ رومال سے بندھوا کر مع اپنے بیٹوں اور
قریبی رشتہ داروں کے سلطان محمود کے سامنے آکھڑا ہوا۔ سلطان محمود نے یہ دیکھ کر
فوراً اس کے ہاتھ کھولے، گلے سے لگایا اور اپنی برابر تخت پر بٹھایا اور ہر طرح تسلی و
تشنی دے کر رخصت کیا۔ راجہ کنور رائے وانی قنوج نے سلطان محمود اور ان کے لشکر
کی ضیافت کی سلطان مع لشکر کے تین روز یا آٹھ روز تک راجہ کا مہمان رہا۔ اور جس
ملک کے لئے اتنا بڑا عظیم الشان سفر اور اس کی بے حد صعوبتیں برداشت کی تھیں وہ
اسی راجہ کے سپرد کر کے بدوں کسی قسم کا مالی یا جانی نقصان پہنچائے ہوئے یہاں
سے رخصت ہوا۔

ایک ہندو مورخ لالہ اجودھیا پرشاد اپنی تاریخ ”مختصر یہ گلشن“ میں لکھتا ہے۔
”محمود اس مرتبہ اپنا لشکر اچانک سامنے قنوج کے لے آیا۔ مہاراجہ قنوج سے کچھ نہ ہو

سکا۔ فوراً مع عیال و اطفال کے دربار سلطانی میں حاضر ہوا اور اطاعت بادشاہ کی قبول کر لی۔ محمود نے راجہ قنوج کی بڑی عزت و توقیر کی اور تین روز تک قنوج میں مقیم رہ کر راجہ قنوج کا مہمان رہا۔ وقت رخصت کے راجہ سے بادشاہ نے اقرار کیا کہ اگر تم اور تمہارے وارث ہم سے سرکش نہ ہوں گے تو جب تم یا تمہارے وارث مدد سلطانی چاہیں گے فوراً غزنی سے ملے گی۔ (آئینہ ۱۹۳)

میرٹھ، مہابن، متھرا کی فتح

تاریخ فرشتہ کی روایت کے موافق سلطان محمود قنوج سے رخصت ہو کر اول میرٹھ پھر مہابن اور متھرا گئے اور طبقات اکبری میں قنوج سے برہن (بلند شہر) وہاں سے مہابن اور متھرا جانا ذکر کیا ہے۔ بہر حال قنوج کی طرف سے مطمئن ہو کر سلطان محمود نے قریب قریب کے تمام سرکٹوں کو ٹھیک بنانا اور مرعوب کرنا ضروری سمجھا۔

میرٹھ کی فتح صلیحا

میرٹھ کے راجہ ہر دت پر حملہ آور ہوئے تو وہ اپنے سرداروں کو مع فوج کے قلعہ میں چھوڑ کر خود فرار ہو گیا اور جنگل میں جا چھپا۔ ہر دت کے سرداروں نے تمیس ہاتھی اور بہت سا روپیہ بطور نذرانہ سلطان کی خدمت میں پیش کر کے امان طلب کی۔ سلطان نے نذرانہ قبول کیا اور ان کو اقرار اطاعت و خراج گزاری لے کر امان دی۔

مہابن کی فتح عنوہ

سلطان نے میرٹھ سے مہابن کی طرف رخ کیا۔ یہاں کے راجہ کلچندر نے اولاً مقابلہ کیا پھر شکست کھا کر بھاگا۔ سلطانی لشکر نے اس کو گرفتار کر لیا۔ یہ اسی حالت میں خودکشی کر کے مر گیا۔ (آئینہ ۱۹۳)

متھرا کی فتح عنوہ

مہابن کے بعد متھرا پر حملہ کیا۔ یہاں جو بت خانے، سازش خانے بنے ہوئے تھے ان کو توڑا سازشی گروہ کو گرفتار کیا۔ اور فتح کے بعد چند روز تک یہاں قیام کیا۔

ضلع فتحپور کی فتح

متھرا سے اسونی (فتحپور) کی طرف چلے اس کے راجہ چندیل بھوریا چندر پال نے طاقت مقابلہ نہ دیکھ کر راہ فرار اختیار کی اور جنگلوں میں جا چھپا لیکن سلطان کے پاس تحف و ہدایا اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار نامہ بھیج دیا۔ (آئینہ ص ۱۹۴)

یہ سات آٹھ راجا جن پر اس سفر میں سلطان نے حملہ کیا اور فتح پائی وہی تھے جو بے پال اور اند پال کے ساتھ میدان جلال آباد و پشاور میں سلطان کے سامنے برسر پیکار آچکے تھے۔ مگر سلطان کا معاملہ ان سب کے ساتھ یہی رہا کہ ان کو اقرار و اطاعت و خراج گذاری پر ان کی خطائیں معاف کر دی گئیں اور کسی کو کوئی نقصان نہیں پہنچایا گیا۔ یہی وجہ ہے کہ اس عظیم الشان سفر اور بڑے بڑے متمول راجاؤں کی فتح کے باوجود غزنی واپس ہو کر یہاں کے غنائم اور نذرانوں کی کل مقدار جو شمار کی گئی وہ ہندو مورخ سجان رائے کے الفاظ میں یہ ہے

”چوں بغزنی رسید و غنائم سفر بشمار در آمد پنج لک و بست ہزار درم و سی صد و پنجاہ فیل بقلم درآمد“ (آئینہ حقیقت نماس ۱۹۴)

راجاؤں کی بغاوت اور کالنجر پر حملہ

ہندوستان سے سلطان محمود کے چلے جانے کے بعد کالنجر کے راجہ نندا نے قنوج، متھرا، مہابن میرٹھ، برن (بلند شہر) وغیرہ کے راجاؤں کو ملامت آمیز خطوط لکھے اور غیرتیں دلائیں۔ قنوج کا راجہ کنور رائے اس قول و قرار پر جو اس نے سلطان محمود سے کیا تھا قائم رہا۔ لیکن باقی راجاؤں نے نندا کی بلند ہمتی و عالی حوصلگی کا اقرار کر کے آئندہ کے لئے مستعد رہنے اور نندا کی رہبری میں کام کرنے کا وعدہ کیا۔ نندا نے ان راجاؤں کو اپنے موافق و مستعد دیکھ کر قنوج پر چڑھائی کی۔ اور ساتھ ہی پنجاب کے راجہ بے پال ثانی ابن اند پال کو لعنت ملامت کا خط لکھ کر محمود کے مقابلہ پر مستعد ہونے کی ترغیب دی۔ قنوج کے راجہ نے اپنے آپ کو خطرہ میں مبتلا دیکھ کر غزنی کی جانب قاصد روانہ کیا اور سلطان سے مدد طلب کی۔ سلطان محمود اس حادثہ سے مطلع ہو کر ۴۱۰ھ میں خود قنوج کی طرف روانہ ہوئے۔ بے پال ثانی چونکہ بغاوت پر آمادہ ہو چکا تھا اس نے سلطان کو تھوڑی سی فوج کے ساتھ پنجاب کے داخل ہوتے ہوئے دیکھ کر روکنا چاہا مگر سلطانی لشکر نے ایک ہی ہلہ میں پنجابی لشکر کو بھگا دیا۔ اور ان کا تعاقب کئے بغیر قنوج کی طرف تیز رفتاری سے سفر کو

جاری رکھاتا کہ قنوج کے راجہ کنور رائے کو جلد از جلد امداد پہنچائی جاسکے۔ مگر سلطان کے پہنچنے سے پہلے قنوج کا راجہ نندا کے مقابلے میں مارا جا چکا تھا۔ سلطان جب قنوج پہنچا ہے تو نندا قنوج سے کالنجر کی طرف روانہ ہو چکا تھا۔ سلطان نے اس کو حدود کالنجر میں جالیا۔

نندا اپنے چھتیس ہزار سوار اور پینتالیس ہزار پیادے اور چھ سو چالیس جنگی ہاتھی لے کر مقابلہ پر ڈٹ گیا۔ سلطان کے ساتھ بہت تھوڑی سی فوج تھی۔ نندا کے مقابل سلطان لشکر خیمہ زن ہوا اور سلطان نے ایک اونچے ٹیلے پر چڑھ کر دشمن کی فوج کا معائنہ کیا تو اس کی کثرت و شوکت دیکھ کر اس دور دراز مقام پر اتنی تھوڑی سی فوج کے ساتھ آنے سے پشیمان ہوا۔ اور خدا تعالیٰ سے دعا مانگی۔ اس کا اثر یہ ہوا کہ شام ہو چکی تھی۔ صبح کو میدان کا رزار گرم ہونا تھا۔ مگر نندا پر خدا تعالیٰ نے ایسا رعب ڈالا کہ وہ راتوں رات میدان اور تمام سامان وہیں چھوڑ کر فرار ہو گیا۔ سلطان نے حالات اور موقع کی تفتیش و تحقیق کرنے کے بعد اپنی فوج کو تعاقب اور مال غنیمت فراہم کرنے کی اجازت دی۔ اسی تعاقب میں پانسو اسی جنگی ہاتھی اور بہت سا سامان اور خزانہ جو نندا فوج سے لایا تھا۔ سب سلطان کے قبضہ میں آ گیا مگر نندا جان بچا کر نکل گیا اور سلطان اس کا تعاقب چھوڑ کر غزنی واپس آئے کیونکہ اب ان کو بے پال ثانی کی طرف سے خطرہ پیدا ہو گیا تھا۔

۴۱۲ھ میں سلطان نے پنجاب و لاہور کا قصد کیا۔ بے پال ثانی تاب مقاومت نہ لا کر لاہور سے اجمیر کی طرف فرار ہوا کیونکہ اب وہ کشمیر کی جانب پناہ گزیں نہیں ہو سکتا تھا جہاں کا راجہ پہلے ہی سلطان کا حلقہ بگوش بن چکا تھا۔

پنجاب کا الحاق سلطنت غزنی کے ساتھ

سلطان نے لاہور میں داخل ہو کر قیام کیا۔ پنجاب کے اضلاع میں عامل مقرر کر کے اپنے نام کا سکھ خطبہ جاری کیا اور اس وقت سے پنجاب سلطنت غزنی میں شامل ہوا اور سلطان اپنے عزیز غلام ایاز کو پنجاب کا صوبہ دار (گورنر) بنا کر غزنی میں واپس ہوئے۔

کالنجر اور گوالیار کی فتح صلحاً

۴۱۳ھ میں سلطان محمود نے پھر ایک زبردست لشکر لے کر نندا راجہ کالنجر کی سرکوبی کے لئے غزنی سے کوچ کیا۔ راستہ میں گوالیار کے راجہ نے محمود کے لشکر کو روکا اور مقابلہ پر مستعد ہوا لیکن اس کو بہت جلد معلوم ہو گیا کہ محمود کی اطاعت ہی باعث فلاح و بہبود ہے۔

”چنانچہ اس نے پینتیس ہاتھی سلطان کی خدمت میں بطور نذرانہ بھیج کر امان طلب کی اور آئندہ مطیع و منقاد رہنے کا وعدہ کیا“ (آئینہ ص ۱۹۸)

گوالیار سے سلطان کالنجر کی طرف روانہ ہوا۔ ننداراجہ کالنجر قلعہ میں بند ہو بیٹھا سلطان نے قلعہ کا محاصرہ کیا۔ چند روز کے بعد راجہ نے عاجز ہو کر درخواست بھیجی کہ

”تین سو ہاتھی مجھ سے بطور نذرانہ قبول کئے جائیں اور میری جان بخشی اور تاج بخشی فرمائی جائے۔“

سلطان نے اس کی درخواست منظور کی اگلے دن راجہ نے سلطان محمود کی مدح میں ایک قصیدہ ہندی زبان میں لکھ کر بھیجا۔ سلطان کے ہمراہیوں میں جو لوگ ہندی زبان کو جاننے والے تھے انہوں نے سلطان کو اس کا ترجمہ سنایا اور نندا کی شاعری کی تعریف کی۔

سلطان نے خوش ہو کر اس قصیدہ کے صلے میں پندرہ قلعے ریاست کالنجر میں اپنی طرف سے شامل کر دیئے۔ نندا نے اس انعام سے متاثر ہو کر بہت سے قیمتی تحائف و نذرانے سلطان کی خدمت میں پیش کئے۔ ہندو مؤرخ سبحان رائے لکھتا ہے۔

”راجا نندا شعر ہندی بصارت متین و استعارات رنگین کہ پسندیدہ شعر فہمان خرد گزیر و گزیدہ سخندان دانش آئین بودہ باشد در مدح سلطانی نوشتہ ارسال داشت زبان دانان ہند مضمون آنرا بعرض رسانیدند۔ سلطان مسرت اندوز گشتہ تحسین نمود و بخلد و تے آں منشور حکومت پانژدہ قلعہ ضمیمہ کالنجر نمودہ با تحائف دیگر مرحمت فرمودہ راجہ نندا نیز مال بسیار و جواہر بیشمار در عوض آں بخدمت سلطان مرسل نمودہ و سلطان بعد صلح بغزنی معاودت کرد۔“

صوبہ پنجاب و یوپی کی مکمل فتح

اور

ان کی اراضی سے متعلقہ نتائج

صوبہ سندھ و ملتان کے متعلق پہلے معلوم ہو چکا ہے کہ اسلامی فاتحین نے وہاں کے باشندوں کی زمینیں انہی کی ملک میں بدستور قائم رکھ کر عشر یا خراج ان پر مقرر کر دیا نہ غنمیں میں تقسیم کی گئی نہ حکومت کی ملک قرار دیا گیا۔

اب صوبہ پنجاب اور صوبہ یوپی کی فتوحات کا مفصل تذکرہ جو اوپر گزر گیا اس سے بدیہی طور پر واضح ہے کہ یہاں بھی اسی طرح باشندگان ملک کی زمینیں انہی کی ملک و قبضہ میں بدستور باقی رکھی گئیں۔ بلکہ ان سے عشر و خراج کا معاملہ بھی اسلامی سلطنت نے براہ راست نہیں رکھا بلکہ وہاں کے راجاؤں کو امن اور پروانہ حکومت دے کر ان سے خراج مقرر کر لیا اور باشندگان ملک سے وہ بطور خود حسب دستور سابق لیتے رہے۔ پنجاب کا الحاق جب سلطنت غزنی کے ساتھ کیا گیا اس وقت سلطنت کی طرف سے اپنے عامل مقرر کئے گئے۔ لیکن باشندگان ملک کی ملکیت پر اس کا کوئی اثر نہیں پڑا۔

سومناٹ و گجرات کی فتح

لفظ سوم ہندی میں چاند کو کہتے ہیں۔ تھانیسر کا بت سوم جگ اور گجرات کا بت سومناٹ کے نام سے اسی بنا پر موسوم تھا کہ ان کی نسبت چاند کی طرف کیجاتی تھی۔ سورج گرہن اور چاند گرہن کے موقع پر ان دونوں بتوں کی پرستش خاص طور پر کی جاتی تھی۔ مشرکین عرب میں بھی چاند کے بت کو عام طور پر فضیلت حاصل تھی۔ ان دونوں بتوں اور ان کے بت خانوں کی بنیاد تقریباً ساتھ ساتھ رکھی گئی ہے۔ سومناٹ کی نسبت ہندو مؤرخ سبحان رائے لکھتا ہے

”گویند در زمان پیغمبر آں بت را از خانہ کعبہ بر آوردہ در آنجا گذاشتہ اند“

تھانیسر کی فتح اور وہاں کے بت سوم جگ کے غزنی منتقل ہو جانے کے بعد اطراف ہندوستان کے ہندوؤں کا مرکز سومناٹ بن گیا تھا۔ متھرا، مہابن، تھانیسر کے برہمنوں نے بھی یہیں جا کر پناہ لی اور گجرات کے راجہ کی سرپرستی میں مسلمانوں کے خلاف شراٹگیری شروع کی۔ نیز سندھ و فارس و گجرات کے بقیۃ السیف قرامطہ بھی اسی جگہ جمع ہو گئے تھے۔ شمالی ہند کے ہندو ہردوار سے گنگا کا پانی لے کر جاتے اور سومناٹ پر چڑھاتے تھے۔ راجہ شیو پرشاد ستارہ ہند نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ہر روز گنگا کا پانی سومناٹ پر چڑھانے کے لئے پہنچتا تھا۔

بعض لوگوں کا خیال ہے کہ سومناٹ کا مندر کرشن کے زمانہ سے قائم تھا اور اسی لئے متھرا، مہابن تھانیسر کے لوگوں کو اس مندر سے قدیمی تعلق تھا۔ اس مندر میں پانسو نو جوان لڑکیاں سومناٹ کی خدمت کے لئے ایسی موجود رہتی تھیں جو راجاؤں اور بڑے بڑے ہندو سرداروں کی بیٹیاں تھیں۔ دو ہزار برہمن اس مندر کے پجاری تھے جو رات دن وہیں مصروف جرس نوازی رہتے تھے۔ ابوالقاسم فرشتہ لکھتا ہے۔

درہماں سال کہ خمس و عشر ۴۱۵ھ واربعمائتہ باشد بعرض محمود رسانیدند کہ اہل ہنودی گویند کہ ارواح بعد از مفارقت ابدان بخدمت سومنات می آیند و او ہر یکے را کہ ز ارواح بید نے کہ لائق میدانند حوالہ نماید۔ اما بطریق تنازع و ہم چنین معتقد ایشان در حق سومنات آنست کہ مدوجز در دریا از برائے عبادت اوست و براہمہ می گویند کہ چون سومنات ازاں بہتا کہ سلطان محمود شکستہ است رنجیدہ بود حمایت شان نہ کرد والا در یک چشم زدن ہر کرا بخوابد ہلاک می تواند ساخت“

حالات مذکورہ کی بنا پر سلطان محمود غزنوی نے گجرات و سومنات پر حملہ کا قصد کیا اور ۱۰ شعبان ۴۱۵ھ کو غزنی سے مع لشکر کوچ کر کے ۱۵ رمضان کو ملتان پہنچے اور وہاں سے بیس ہزار اونٹوں پر پانی کی مشکیں لاد کر گجرات کی طرف روانہ ہوئے اور اول اتھلواڑہ (نہروالہ) دار السلطنت گجرات پہنچے یہاں کاراجہ اس اچانک حملہ سے سرا سیمہ ہو کر اور شہر چھوڑ کر کسی طرف بھاگ گیا۔ سلطان نے اس شہر میں قیام کرنے یا اس کو لوٹنے کا مطلق خیال نہیں کیا بلکہ نہروالہ سے سومنات کی طرف روانہ ہوا۔ سومنات میں دس ہزار سے زائد بہادر راجپوتوں کی فوج تھی اور حملہ کی خبر سن کر شہر کے باشندے بھی مسلح ہو کر مقابلہ پر مستعد ہو گئے تھے سلطان محمود کے ہمراہ بیس ہزار سپاہی تھے۔

شہر سومنات کے تین طرف سمندر ایک طرف خشکی تھی۔ اس خشکی کی جانب سے سلطانی لشکر حملہ آور ہوا۔ اور تینوں طرف کے دریائی محاذ پر جتنی کشتیاں تھیں سب پر اپنی فوج کو مسلط کر دیا تاکہ بحرین، خلیج فارس اور بحر عمان سے ان کو قرامطہ کی امداد نہ پہنچ سکے۔

سومنات والوں نے دو روز تک بڑی جانفروشی اور بہادری کے ساتھ مقابلہ کیا تیسرے روز نہروالہ (پٹن) کے راجہ پرمدیو اور اسی نواح کے دوسرے راجہ دابشلیم نامی نے اپنی فوجوں کو (بطور کمک) فراہم کر کے سومنات کو بچانے کے لئے بیس چالیس ہزار فوج سے حملہ کیا۔ ادھر سلطان محمود سومنات کی فوج کے ساتھ برسر پیکار تھا۔ ادھر پیچھے سے یہ زبردست فوج آگئی اور محمودی لشکر دونوں طرف سے گھر گیا۔ وقت بڑا نازک تھا لیکن محمود نے خدا تعالیٰ سے دعا مانگی اور فوج کے دو حصے کر کے ایک کو سومنات کے مقابلے پر رکھا اور دوسرے حصہ کو لے کر ان راجاؤں کی فوج پر خود حملہ آور ہوا سلطان نے تھوڑی ہی دیر میں ان فوجوں کو شکست دے کر بھگا دیا۔ اس فتح کے ساتھ ہی سومنات کی فوج نے ہمت باردی۔ محمودی لشکر فصیل شہر پر قابض ہو کر شہر میں داخل ہو گیا۔ ①

① ... قدیم تاریخوں میں اس کو نہروالہ یا اتھلواڑہ کے نام سے موسوم کیا گیا ہے اور اب اس کا مشہور نام پٹن ہے جو کاٹھیاواڑ میں ریاست جونا نرھ کا ایک قصبہ ہے شیخ محمد طاہر مخفی مشہور عالم اسی شہر کی طرف منسوب ہیں کذا فی معجم الامکنہ احمد شفیق غفرانہ

سومناٹ کی فتح اور بت شکنی کے بعد سلطان محمود پرم دیوراجہ نہروالہ (پٹن) کی طرف متوجہ ہوا۔ لیکن وہ پہلے ہی نہروالہ سے تمام خزانہ اور زرو جو اہر لے کر ساحل گجرات کے قریب کسی جزیرہ میں چلا گیا۔ محمود نے اس جزیرہ میں پہنچ کر محاصرہ کیا وہ وہاں سے بھی ہمیں بدل کر خفیہ نکل بھاگا۔ اور اپنی جان بجا کر نکل گیا۔ مگر اس کا مال و اسباب سب سلطان کے قبضہ میں آیا۔ اس کے بعد سلطان نے نہروالہ (پٹن) میں آ کر قیام کیا اور سومناٹ کے لوگوں کو بلا کر کہا۔

”تم کس کو اپنا حاکم بنانا چاہتے ہو۔ انہوں نے اپنے مندر کے ایک پجاری کا نام لیا جو راجہ دہشلیم کا بھائی تھا۔ اس نے دہشلیم سے خوف ظاہر کیا۔ محمود نے دہشلیم کو گرفتار کر لیا اور دہشلیم کے بھائی کو گجرات و سومناٹ کا فرمانروا بنا کر دہشلیم کو اپنے ہمراہ اپنے ہمراہ غزنی لے گیا۔ جب دوسرے سال دہشلیم کے بھائی کا انتقال ہو گیا تو اس نے دہشلیم کو گجرات و سومناٹ کی حکومت پر مامور کر کے غزنی سے روانہ کیا۔ (آئینہ حقیقت نمائ ۲۰۴)۔

اس حملہ میں سلطان محمود کے ڈھائی سال صرف ہوئے۔ وہ ۴۱ھ میں غزنی کو واپس پہنچے۔

اجمیر کی فتح و صلح

اس حملہ میں واپس جاتے ہوئے اس نے راجہ اجمیر کی بھی گوشمالی کی اور اس سے اقرار و اطاعت لے کر اور تقریباً تمام راجپوتانہ کو اپنی حکومت میں شامل کر کے غزنی پہنچے۔ (آئینہ ص ۲۰۴) سلطان محمود نے ہندوستان کے براعظم کے اکثر حصے سندھ، بلوچستان، ملتان، پنجاب و سرحد، یوپی، راجپوتانہ، گجرات، کاٹھیاواڑ کو زیر نگین لانے اور اسلامی مملکت بنانے کے بعد پنجشنبہ ۲۳ ربیع الاول ۴۲ھ میں وفات پائی۔ (غفر اللہ وضاعف اجرہ و جزاہ عنا وعن جمیع المسلمین خیر الجزاء)۔

گجرات، کاٹھیاواڑ، راجپوتانہ کی اراضی سے متعلقہ نتائج

گذشتہ بیان میں سندھ، بلوچستان، ملتان، پنجاب و سرحد، یوپی کی زمینوں کے متعلق جو صورت معلوم ہوئی کہ مسلمان فاتحین نے باشندگان ملک کی زمینوں میں کوئی تصرف نہیں کیا بلکہ وہ انہی کی ملک میں بدستور سابق چھوڑیں اور انہیں کے راجاؤں کو بدستور وہاں کا حکمران رکھ کر راجہ سے خراج مقرر کر لیا۔

بعینہ یہی صورت صوبہ کجرات و کاٹھیاواڑ اور تمام راجپوتانہ کی ہوئی۔

سلطان مسعود بن محمود غزنوی کی تخت نشینی اور فتوحات

۴۲۱ھ میں سلطان محمود غزنوی غازی کی وفات ہوئی ان کے بعد صرف پچاس روز ان کے چھوٹے بیٹے محمد بن محمود تخت نشین رہے پھر بڑے بیٹے مسعود بن محمود تاجدار غزنی بنائے گئے۔ ایاز جن کو سلطان محمود نے پنجاب کا صوبہ دار مقرر کیا تھا ان کو سلطان مسعود نے اپنی مصاحبت کے لئے غزنی رکھنا پسند کیا اور پنجاب میں قاضی شیراز کو ہندوستان کی قضا پر اور احمد نیا لنگین کو ہندوستان کا سپہ سالار مقرر کیا۔ احمد نیا لنگین اپنی فوج لے کر لاہور سے شرق کی جانب روانہ ہوا اور کالنجر تک تمام راجاؤں کا خراج وصول کرتا ہوا چلا گیا۔

بنارس وغیرہ کی فتح و صلحاً

راستہ میں وہ بنارس بھی گیا اور وہاں کے راجہ کو مطیع بنا کر خراج وصول کیا اور چھوٹے چھوٹے راجہ اور ٹھاکر جو ایسے رد گئے تھے کہ ان پر نہ سلطان محمود نے کوئی حملہ کیا اور نہ اقرار فرمانبرداری لیا ان کو احمد نیا لنگین نے اقرار اطاعت و فرمانبرداری اور خراج گذاری پر مجبور کیا اور اس طرح شمالی ہند میں بہارت تک سلطنت غزنی کی باقاعدہ شہنشاہی اور سیادت قائم ہو گئی۔ (آئینہ ص ۲۰۷)

ہردوار کی فتح

۴۶۳ھ میں ہندوؤں نے پھر زور پکڑا تھا نیسروہاںسی پر قبضہ کر لیا یہ حال سن کر سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی نے ۴۶۵ھ میں حملہ کیا اور ہندوؤں سے اس علاقہ کو فتح کر کے اپنے عامل مقرر کئے۔ ہردوار کا علاقہ بھی فتح کیا۔

دہلی کی فتح

راجہ تھانیسر نے ۳۸۳ھ میں دہلی کو آباد کیا تھا جب سلطان محمود غزنوی نے تھانیسر فتح کر لیا تو یہ راجہ وہاں سے بھاگ کر دہلی میں مقیم ہو گیا۔ ۴۳۷ھ میں اس کے بیٹے انگ پال اول نے دہلی میں قلعہ اور سنگین عمارتیں قائم کیں سلطان ابراہیم بن مسعود بن محمود غزنوی نے ۴۶۵ھ اس پر حملہ کر کے باجندار بنا لیا۔ پھر سلطنت غزنی کے ضعف کے زمانہ میں دہلی کے راجہ نے خود مختاری کا اعلان کر دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے ۵۸۸ھ میں پرتھی راج راجہ دہلی سے زبردست

مقابلہ کیا اور دہلی کو فتح کیا۔ پرتھی راج مارا گیا۔ اس کے بیٹے ابن جی کو سلطان نے دہلی کا راجہ بنا دیا اور اطاعت و خراج گزاری کا وعدہ لے کر اس کی حکومت برقرار رکھی۔ اس کے بعد سرتی، ہانسی، سامانہ، کہرام وغیرہ کو فتح کیا۔ پھر پرتھی راج کے دارالسلطنت اجمیر کی طرف گیا۔ شہر اجمیر کو سلطان نے کوئی نقصان نہیں پہنچایا۔ بلکہ پرتھی راج کے بیٹے کو لہ جی کو اجمیر کا راجہ بنا کر اور اقرار و اطاعت لے کر واپس چلا آیا۔ جب اجمیر سے واپس ہو کر دہلی کے قریب پہنچا پرتھی راج کے دوسرے بیٹے اپن جی نے سلطان کے پاس عاجزانہ درخواست بھیج کر جان و مال کی امان بھیجی۔ سلطان اس کو دہلی کا راجہ بنا کر شہر دہلی میں داخل ہوئے بغیر ہی واپس چلا آیا اور قلعہ کہرام میں اپنے غلام قطب الدین ایبک کو اس نو مفتوحہ علاقہ کا جو پہلے بھی سلطنت اسلامیہ میں شامل تھا عامل بنا کر غزنی کو واپس چلا گیا۔ اور اس دوران میں جن ہندو راجاؤں نے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا ان سے خراج وصول کیا گیا اور سلطان محمود کے زمانہ کی عظمت و شوکت پھر ہندوستان میں قائم ہو گئی۔ (آئینہ ص ۲۱۹ الی ص ۲۵۲)

(تنبیہ) خاندان غزنوی کے ختم یعنی ۵۹۰ھ تک مسلمانوں نے اپنی باقاعدہ سلطنت کو صرف سندھ، ملتان، پنجاب تک محدود رکھا۔ باقی صوبوں کو فتح کیا مگر ان کی ریاستیں بنا کر ہندو راجاؤں کو ان کی حکومت پر برقرار رکھا۔

خاندان غزنوی کا زوال اور خاندان غوری کی حکومت

سلطنت غزنی کے پڑوس میں ایک مختصر سی خود مختار ریاست غور کی قائم تھی جس کے حکمران مسلمان تھے اسی لئے سلطنت غزنی نے کبھی اس طرف رخ نہیں کیا۔ لیکن چھٹی صدی ہجری کے آخر میں ریاست غور کے حکمران قرامطہ ملاحدہ کے ہم عقیدہ ہو گئے۔ اور دوسری طرف سلطنت غزنی اپنے آخری فرمانرواؤں کی کمزوریوں اور ہندوؤں پر اعتماد کی بنا پر انتہائی کمزور ہو چکی تھی۔ علاؤ الدین جہان سوز فرمانروائے غور جو قرامطہ کا ہم عقیدہ تھا اس نے موقع پا کر غزنی پر حملہ کیا۔ سلطنت غزنی کے آخری بادشاہ خسرو شاہ کو مقابلہ میں شکست ہوئی۔ علاؤ الدین نے تمام ملک غزنی میں وہ تباہی و بربادی پھیلائی کہ اس کا نام جہان سوز مشہور ہو گیا اور انجام کار غور اور غزنی کی دونوں سلطنتیں اس کے قبضہ میں آ گئیں۔ ۷۵۵ھ میں یہ جہان سوز دنیا سے رخصت ہوا اور اس کا بیٹا سیف الدین محمد اس کی جگہ تخت نشین ہوا۔ مگر بیٹا اپنے عقائد میں اپنے باپ سے مختلف رہ کر صراط مستقیم پر قائم تھا۔ اس نے غور اور غزنی سے قرامطہ کا استیصال کیا۔ اب غور اور غزنی کی فرمانروائی

اسی غوری خاندان میں منتقل ہو چکی تھی۔ ۵۶ھ میں سلطان غیاث الدین غوری اس تخت کا وارث ہوا اور اس نے شہاب الدین غوری اپنے بھائی کو غزنی کا خود مختار حاکم بنا دیا۔ سلطان شہاب الدین غوری نے سلطنت غزنی کے ماتحت صوبجات سندھ، ملتان، پنجاب کی خبر گیری شروع کی اور سلطنت غزنی کے کمزور ہو جانے سے جو خود مختاری یہاں کے امراء میں آگئی تھی اس کو ختم کر کے باقاعدہ سلطنت غزنی میں شامل کیا۔ ملتان پر پھر قرامطہ کا غلبہ ہو چکا تھا اس پر حملہ کر کے پھر اس کو ان سے آزاد کیا اور علی کرماخ کو ملتان کا عامل مقرر کیا۔ سلطان شہاب الدین غوری کے حملے جتنے ہندوستان پر ہوئے وہ عموماً انہی صوبجات اور بلاد پر تھے جو سلطنت غزنی کے زمانہ میں فتح ہو چکے تھے مگر پھر اس سلطنت کے ضعف سے فائدہ اٹھا کر یہاں کے راجاؤں نے خود مختاری کا اعلان کر دیا تھا۔ جدید فتوحات کی سلطان شہاب الدین کو بہت کم نوبت آئی۔

سلطنت غلاماں، قطب الدین ایبک وغیرہ

سلطان شہاب الدین غوری نے اپنے غلام قطب الدین ایبک کو قلعہ کہرام کا عامل مقرر کر کے اس کو سلطنت غزنی کے ساتھ ملحق کر دیا تھا۔ ۵۸۸ھ میں راجہ میرٹھ جو پر تھی راج کا رشتہ دار تھا اس نے دہلی کے راجہ اپن جی کو دوبارہ بغاوت پر آمادہ کر کے قطب الدین ایبک پر جو کہ سلطنت غزنی کا عامل تھا حملہ کرنے کی تیاریاں شروع کر دیں قطب الدین ایبک نے اس کی خبر پا کر پیشقدمی کی اور ۵۸۹ھ میں خود حملہ کر کے میرٹھ، دہلی، علی گڑھ کو فتح کر لیا اور بجائے کہرام کے دہلی کو اپنا دارالحکومت بنالیا۔

ہندوستان میں مستقل اسلامی دارالحکومت دہلی ۵۸۹ھ میں

غزنی اور غوری سلطنت کے دونوں عہدوں میں شاندار فتوحات کے باوجود سلاطین اسلام نے ہندوستان کے راجاؤں کو ان کی حکومت سے علیحدہ نہیں کیا بلکہ صرف اقرار اطاعت و باجگذاری لے کر چھوڑ دیا۔ اور ان کو ان کی ریاستوں پر برقرار رکھا۔ اور پھر بار بار ان سے بغاوتوں کو صدور ہونے اور سلطانی حملوں سے مقہور و مغلوب ہونے کے باوجود ان کو ہر مرتبہ ان کی اپنی اپنی حکومت پر برقرار رکھا گیا۔ لیکن قطب الدین ایبک جو سلطان شہاب الدین غوری کے غلام اور ان کی طرف سے ہندوستان کے بعض علاقوں کے عامل تھے۔ ان کے عہد میں جب پھر بغاوتوں کا سلسلہ شروع ہوا۔ پچھلے تجارب اور واقعات ان کے سامنے تھے اب ان کو یہ طے کرنا پڑا کہ جو راجہ

بغاوت پر کمر بستہ ہو اس کا علاقہ فتح کر کے بلا واسطہ سلطنت اسلامی میں شامل کر لیا جائے۔ چنانچہ اپن جی پسر پرتھی راج دہلی نے بغاوت کی تو اس کو حکومت سے ہٹا کر دہلی کو بلا واسطہ سلطنت غزنی سے ملحق کر دیا اور دارالامارت بنادیا۔ اسی طرح میرٹھ، علی گڑھ کے راجاؤں نے بغاوت کی تو ان کو سزاوے کر ان علاقوں پر بھی بلا واسطہ خود حکومت شروع کر دی۔ اسی طرح قنوج، کالپی، کاننجر، بنارس، گوالیار، بدایوں، صوبہ گجرات کے راجاؤں نے سرکشی کی تو ان کو ہٹا کر یہ مقامات بھی شامل سلطنت دہلی کر لئے گئے۔

کولہ جی پسر پرتھی راج راجہ اجمیر اپنے عہد پر قائم رہا اس لئے قطب الدین ایبک نے اس کو بدستور قائم رکھا۔ مگر اس کے ساتھ ہی پرتھی راج کے بھائی بے چند نے اپنے بھائی کا انتقام لینے کا ارادہ کیا۔ راجہ گوالیار اور راجہ بدایوں کے علاوہ اودھ، بہار کے چند راجاؤں کو اپنی امداد کے لئے جمع کر لیا اور یکبارگی قطب الدین ایبک پر حملہ کرنے کی تیاری کی قطب الدین ایبک نے اس کی اطلاع سلطان کے پاس بھیجی۔ سلطان یہ اطلاع پاتے ہی ہند کی طرف روانہ ہو گیا۔ دہلی پہنچ کر قنوج کے راجہ بے چند کی سرکوبی کے لئے روانہ ہو گیا۔ قطب الدین ایبک کو ایک دستہ قنوج کے ساتھ بطور ہراول آگے چلنے کا حکم دیا۔ بے چند نے مقام چندواڑہ میں جواٹا وہ سے جانب شمال ہے، اپنی فوجیں آراستہ کر کے مقابلہ کیا۔ قطب الدین کے ہراول دستے نے بڑے لشکر کا انتظار کئے بغیر ہی ان پر حملہ کر دیا، اور سلطان کے میدان جنگ تک پہنچنے سے پہلے ہی بے چند کے لشکر کو شکست دے کر بھگا دیا اور بے چند قطب الدین ایبک کے تیر سے مارا گیا۔ سلطان قنوج پر قبضہ کر کے بنارس پر بھی جو کہ بے چند کا مقبوضہ تھا حملہ آور ہوا۔ بنارس کے بعد گوالیار اور بدایوں وغیرہ کئی قلعوں کو فتح کیا اور سب جگہ اپنا عامل مقرر کر کے اسلامی حکومت قائم کی۔ اسی طرح شمالی ہند کا ایک بڑا حصہ اسلامی سلطنت میں شامل ہو گیا۔ پنجاب، ملتان، سندھ تو پہلے ہی اسلامی حکومت کے صوبے تھے اب وہ ملک بھی جس کو آج کل صوبہ متحدہ کہتے ہیں سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو گیا۔ قطب الدین ایبک کی قابلیت سردارنی چونکہ اب اچھی طرح ثابت ہو چکی تھی لہذا سلطان نے قطب الدین ایبک کو تمام مقبوضات ہندوستان کا حاکم اور وائسرائے بنادیا۔ اور ۵۹۱ھ میں غزنی کی طرف روانہ ہو گیا۔ (آئینہ ص ۲۵۳)

فتح بہار و بنگال و آسام و تبت وغیرہ محمد بختیار خلجی کے ہاتھ پر

غور کے نواح میں جو قبائل آباد تھے ان میں ایک قبیلہ خلجیوں کا بھی تھا۔ اس قبیلہ کے اکثر افراد

سلطان شہاب الدین غوری اور ملک قطب الدین ایبک کی فوج میں نوکرتھے۔ اسی قبیلہ کا ایک شخص محمد محمود خلجی ہندوستان آیا اور فتح قنوج کے بعد قنوج کے علاقہ میں ایک جاگیر حاصل کر سکا۔ جب محمد محمود کا انتقال ہو گیا تو یہ جاگیر اس کے بھتیجے محمد بختیار خلجی کو مل گئی۔ محمد بختیار نے یہاں اپنے لئے ترقی کی راہیں مسدود دیکھ کر اس جاگیر کو چھوڑ دیا۔ اور اودھ کے حاکم ملک حسام الدین اغلیک کے پاس پہنچا۔ اس نے محمد بختیار کو اس کی خواہش کے موافق ایک جاگیر اودھ کے مشرقی حصہ میں عطا کر دی۔ وہاں محمد بختیار نے ملک حسام الدین کو کئی معرکوں میں اپنی بہادریاں دکھا کر اپنے اوپر اتنا مہربان کر لیا کہ اس نے اس چھوٹی سی جاگیر کے عوض اودھ کے ایک پورے ضلع کی حکومت اس کے سپرد کر دی۔

بہار کی فتح

اب محمد بختیار نے موقع پا کر ملک بہار کے علاقہ پرتاخت و تاراج کا سلسلہ شروع کیا اور اس ملک کے ہندو راجہ سے کئی قلعے چھین لئے جس سے محمد بختیار کی شہرت دور دور تک پھیل گئی۔ اور اس قوم کے آدمی جو مختلف شہروں میں پھیلے ہوئے تھے، ہر طرف سے آ کر محمد بختیار کے پاس جمع ہو گئے اور بختیار کی اولوالعزمی اور بہادری کی خبر جب ملک قطب الدین ایبک وائسرائے ہند کو پہنچی تو اس نے بہادر سپاہی کی قدردانی اور عزت افزائی کو ضروری سمجھ کر دہلی سے اس کے لئے خلعت و انعام بھیجا۔ اور ملک حسام الدین اغلیک عامل اودھ کو لکھا کہ اس بہادر کی قدردانی و عزت افزائی کا ضرور خیال رکھو۔

اس طرح صاحب عزت اور صاحب علم طبل ہو کر محمد بختیار نے بہار کے علاقہ پر باقاعدہ حملہ شروع کر دیا اور صرف ایک سال کے اندر بہار کا ملک فتح کر کے قلعہ بہار پر بھی قبضہ کر لیا قلعہ بہار کی تسخیر کے وقت محمد بختیار خلجی کے ساتھ کل دو سو آدمی کی فوج تھی۔ اس وقت بہار کی سلطنت بدھ مذہب کے لوگوں کے ہاتھ میں تھی۔ فتح بہار کے بعد قطب الدین ایبک نے محمد بختیار خلجی کو اپنے پاس دہلی بلوایا اور خلعت و خطاب دے کر بہار کا گورنر مقرر کر دیا۔

بنگال کی فتح

محمد بختیار نے واپس آ کر ملک بہار میں اپنی طرف سے عامل مقرر کئے اور انتظام ملکی سے مطمئن ہو کر بنگال کی طرف بڑھا۔ بنگال کا دارالسلطنت اس زمانہ میں شہر نود یہ تھا۔ نود یہ کاراجہ

لکشمی لکھمینہ کے نام سے مشہور تھا۔ محمد بختیار خلجی کا مقابلہ نہ کر سکا۔ محمد بختیار جب ندیہ کے قریب پہنچا تو اپنی فوج پیچھے چھوڑ دی اور صرف اٹھارہ آدمی لیکر شہر ندیہ کے اندر داخل ہوا۔ شہر ندیہ کے دروازے پر محافظوں نے یہ سمجھ کر کہ کوئی سوداگر یا مسافر ہیں جو اس طرح بے تکلف شہر میں داخل ہو رہے ہیں ان کو نہ روکا۔ ان اٹھارہ بہادروں نے راجہ کے محل سرائے کے دروازہ پر جا کر محل سرائے کے دربانوں کو قتل کرنا شروع کیا۔ اس وقت لکھمینہ رسوئی میں کھانا کھا رہا تھا۔ شور و غل کی آواز سن کر معلوم ہوا کہ مسلمان آ پہنچے۔ اس قدر حواس باختہ ہوا کہ فوراً اٹھ کر سرنگ کے راستے سے اپنے محل سے بھاگا اور ندیہ سے فرار ہو کر اڑیسہ کے شہر کٹک کے ایک مندر میں پناہ لی۔ اور پجاریوں میں شامل ہو کر بقیہ عمر گزاری۔

محمد بختیار نے محل میں داخل ہو کر دیکھا کہ سونے چاندی کے برتنوں میں کھانا چنا ہوا رکھا ہے جس کو چھوڑ کر راجہ بھاگ گیا ہے۔ اس طرح بلاکشت و خون بڑی آسانی سے مسلمانوں کا بنگال پر بھی قبضہ ہو گیا۔

محمد بختیار نے ندیہ کو چھوڑ کر مقام لکھنوتی کو بنگالہ کا دار الحکومت قرار دیا غالباً یہی مقام لکھنوتی ہے جس کو آج کل ڈھا کہہتے ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

آسام کی فتح و صلح

لکھنوتی میں محمد بختیار اپنا نائب مقرر کر کے خود دس ہزار کالشر لے کر آسام کی فتح کے لئے روانہ ہوا۔ آسام (کامروپ) کے راجہ نے اطاعت قبول کر لی۔

طبقات ناصری کی روایت کے مطابق ملک (کامروپ) میں کوچ، میچ، تھاروتین قومیں آباد تھیں۔ ان میں سے کوچ اور میچ کا سردار جو میچ قوم سے تعلق رکھتا تھا، محمد بختیار خلجی کے ہاتھ پر برضا و رغبت مسلمان ہو گیا تھا۔ چنانچہ منہاج السراج کے الفاظ یہ ہیں

”در اطراف آل کوہا کہ در میان تبت و بلاد لکھنوتی ست سہ جنس خلق اندیکے را کوچ دوم

را میچ و سوم را تھارو۔ ہمہ ترک چہرہ اند و ایشاں رازبانے دیگر است میان لغت ہند و تبت

یکے از رؤسائے کوچ و میچ کہ اور اعلیٰ میچ گفتند ے بردست محمد بختیار اسلام آوردہ بود“

تبت کی فتح

اس کے بعد بختیار نے دریائے برہمتر کو عبور کر کے ملک تبت پر حملہ کیا دریا کو عبور کرنے کے

بعد پندرہ روز تک برابر پہاڑوں کے دروں اور گھاٹیوں میں لشکر اسلام کو سفر کرنا پڑا سولہویں روز تبت کے علاقہ میں پہنچے۔ سامنے ایک مضبوط قلعہ آیا وہاں کے لوگوں نے مقابلہ کیا۔ سخت لڑائی کے بعد اس قلعہ کو فتح کیا۔ وہاں سے پندرہ کوس کے فاصلہ پر کرم پٹن نامی ایک شہر تھا جس میں دشمنوں کی ایک زبردست فوج موجود تھی۔ مگر اس طویل و شدید سفر اور جنگ میں محمد بختیار کی بہت سی فوج ضائع ہو چکی تھی۔ اس لئے اس طرف پیش قدمی کرنا اس وقت مناسب نہ سمجھا اور یہیں سے واپس ہو گئے۔ اس وقت محمد بختیار کی ان کوششوں سے پورا شمالی ہند اور اس کے سب صوبے ہندوستان کی سلطنت اسلامیہ میں داخل ہو گئے اور آج کل جس براعظم کو ہندوستان یا انڈیا کہا جاتا ہے دکن اور مدراس کے سوا پورا سلطنت دہلی کے زیر نگیں آ گیا۔ واپسی میں دیو کوٹ پہنچ کر محمد بختیار سخت بیمار ہو گئے۔ اس بیماری میں بار بار ان کی زبان سے یہ الفاظ نکلے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری پر کوئی مصیبت پہنچی ہے اسی لئے مجھ پر بھی یہ مصیبت آئی ہے۔ چنانچہ محمد بختیار اس بیماری سے جانبر نہ ہو سکے اور ۶۰۲ھ میں فوت ہو گئے اور محمد بختیار کا یہ احساس بھی صحیح تھا کہ سلطان شہاب الدین کو کوئی مصیبت پہنچی ہے، کیونکہ سلطان موصوف بھی انہی دنوں میں شہید ہوئے۔ (آئینہ ص ۲۵۸)

سلطان شہاب الدین غوری کی شہادت، ملاحد الموت سے مقابلہ اور گھلڑوں کا اسلام

شہاب الدین غوری کے عہد میں ملاحدہ کا فتنہ اٹھا جو شاہ الموت کے زیر ہدایت جا بجا مسلمانوں کے لباس میں پھیلے ہوئے موقع کے منتظر تھے۔ انہوں نے ۶۰۰ھ کے اواخر میں اور ۶۰۱ھ کے شروع میں ملتان، پنجاب کے اندر ایک اودھم مچا دی اور امن و امان برباد کر دیا۔ سلطان شہاب الدین کی ساری عمر زیادہ تر انہی کے فتنہ کے استیصال میں گزری تھی۔ اب پھر سندھ و ملتان اور مغربی پنجاب میں ان کا زور دیکھ کر اس طرف آنا پڑا۔ ادھر دہلی سے قطب الدین ایبک پہنچ گئے۔ ان لوگوں کو اور جوان کی حمایت کرتے تھے ان کو سزائیں دیں اور ان بلاد کا امن و امان بحال کیا۔

ان کی حمایت کرنے والوں میں ایک قوم گھلڑیا کھوکھر کے نام سے موسوم غیر مسلم زنا دار تھی ان کا پیشہ ربنی تھا اور مسلمانوں کے قتل کو ثواب جانتے تھے۔ اسی لئے ان ملاحدہ کو ان کے اندر خوب رسوخ حاصل تھا۔ ایک مسلمان اتفاقاً ان کے ہاتھ میں گرفتار ہوا جس کو انہوں نے بجائے قتل

کرنے کے قید کر دیا۔ اس مسلمان قیدی کے اوضاع و اطوار حرکات سکناات اس شخص کو بہت پسند آئے جس کے ہاتھ میں یہ مسلمان قید تھا قیدی نے موقع پا کر اسلام کی تبلیغ و تلقین شروع کر دی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ گھلڑ نے اسلام قبول کرنے پر آمادگی ظاہر کی۔ قیدی نے سلطان کے پاس یہ خبر بھجوائی۔ سلطان شہاب الدین غوری نے اس نو مسلم گھلڑ کو اس علاقہ کا حاکم بنا دیا تاکہ وہ خود اپنی قوم کا بندوبست کر سکے اور قتل و غارت گری سے یہ قوم باز آئے۔ اس نو مسلم گھلڑ کی کوشش سے کئی لاکھ گھلڑ دائرہ اسلام میں داخل ہو کر بہت شائستہ زندگی بسر کرنے لگے۔ ورنہ اس سے پہلے ان میں ایک عورت کو متعدد شوہر کرنے اور دختر نشی وغیرہ کا عام رواج تھا۔ اس واقعہ سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ بند و قوموں میں اسلام کس طرح پھیلا ہے اور مسلمان بادشاہوں نے کہاں تک لوگوں کو زبردستی مسلمان بنایا ہے۔

سلطان شہاب الدین کے لشکر میں حضرت امام رازیؒ کا درس اور سلطان کی شہادت ملاحدہ کے ہاتھ سے

امام فخر الدین رازیؒ جو علماء اسلام میں ایک خاص امتیاز رکھتے ہیں اور فلاسفہ اسلام میں مشہور و معروف ہیں۔ آپ سلطان شہاب الدین کے مخصوص لشکر میں ساتھ رہتے تھے۔ سپاہیوں کو روزانہ درس دیتے اور نمازوں کی امامت کرتے تھے۔ ان کے درس میں مسلمان بڑے شوق سے جوق در جوق شریک ہوتے تھے۔ ملاحدہ کے چند لوگوں نے اس موقع کو غنیمت سمجھا اور ان کے درس میں شریک ہو گئے۔ یہ ملاحدہ چونکہ اسلامی لباس میں تھے اور اسلامی طریقوں سے بود و باش کرتے تھے اور جب مسلمانوں میں شامل ہوتے تو اپنے آپ کو اعلیٰ درجہ کا عابد و زاہد ثابت کرتے تھے۔ اس لئے عام مسلمان ان کے شر سے واقف نہ ہوتے۔ اور بعض اوقات سلطنت کے اعلیٰ عہدوں پر بھی فائز ہو جاتے تھے۔ اور یہ کسی کو خبر نہ ہوتی تھی کہ یہ مسلمانوں کے جانی دشمن ہیں۔

سلطان شہاب الدین ان کے فتنہ اور شرارت سے واقف اور ان کی نیچ کنی پر ہمیشہ آمادہ رہتا تھا۔ لیکن یہ اپنی منافقانہ چالوں سے اس کے لشکر میں موجود رہتے تھے۔

سلطان لاہور سے روانہ ہو کر جس وقت مقام دمیک میں جو پنجاب کے ضلع جہلم میں بتایا جاتا ہے پہنچا اور دریائے جہلم کے کنارے سلطانی لشکر خیمہ زن ہوا، تو رات کے وقت ان ملاحدہ نے جو سلطانی لشکر میں موجود اور ان میں سے بعض درباری کی خدمت پر بھی مامور تھے، موقع پا کر سلطان کے قتل کی قرارداد پر عمل کیا اور خنجر سے سلطانی خیمہ کو چاک کر کے دس بیس ملاحدہ اندر داخل ہوئے

اور سوتے ہوئے سلطان کو چھریوں سے شہید کر ڈالا۔ پھر خیمہ کے اسی شگاف سے نکل کر بھاگ گئے۔ ان میں سے بعض بھاگتے ہوئے پکڑے گئے اور پہچانے گئے تو وہی اشخاص تھے جو حضرت امام فخر رازی کے درس میں بڑی عقیدت اور شوقِ گرویدگی سے شامل ہوا کرتے تھے۔ اور اسی لئے امام صاحب کے مقرب اور خدام خاص سمجھے جاتے تھے۔ اسی بنا پر لوگوں کو امام رازی پر یہ بدگمانی ہوئی کہ ملاحدہ سے ان کا تعلق ہے اور یہ بھی اس قتل کی سازش میں شریک ہیں۔ اسی شبہ میں حضرت امام بھی گرفتار کئے گئے۔ مگر پھر تحقیق کے بعد حقیقت حال ظاہر ہوئی کہ حضرت امام ان کی منافقانہ چالوں سے تمام عمالِ حکومت کی طرح بے خبر اور بے تعلق تھے۔ آپ کو آزاد کر دیا گیا۔

سلطان شہاب الدین غوری کی وفات کے وقت ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا رقبہ

۳ شعبان ۶۰۲ھ میں سلطان شہاب الدین غوری شہید ہوئے۔ اس وقت ہندوستان کے مستقل دارالحکومت دہلی کے ماتحت تمام سندھ، ملتان، پنجاب، ممالک متحدہ آگرہ و اودھ گجرات، بہار، بنگال، آسام، تبت تک آچکا تھا اور آج کل جس براعظم کو ہندوستان کہا جاتا ہے اس میں سے صرف دکن اور مدراس باقی تھے۔ اس سبب واپور سے ہندوستان پر اسلامی حکومت آب و تاب کے ساتھ قائم ہو گئی تھی۔ اور ملک قطب الدین ایک سلطان شہاب الدین کی طرف سے اس سلطنت کے وائسرائے مقرر تھے۔

ہندوستان کی مستقل خود مختار اسلامی سلطنت ۶۰۲ھ

سلطان شہاب الدین غوری کی وفات کے بعد ان کا کوئی بیٹا نہ تھا۔ انہوں نے اپنے غلاموں کی تربیت بیٹوں کی طرح کی تھی چنانچہ ان کے بعد ان کے غلام قطب الدین ایک، تاج الدین بلدوز ناصر الدین قباچہ ہی ہندوستان کی اسلامی سلطنت کے والی ہوئے انہی کے زمانہ میں ہندوستان کی سلطنت، سلطنت غزنی سے علیحدہ ہو کر مستقل اور خود مختار قرار دی گئی۔ سلطان شہاب الدین غوری کی وفات کے بعد ان کے بھتیجے سلطان محمود نے دارالسلطنت فیروز کو غزنی سے ملک قطب الدین ایک جواب تک ہندوستان کے وائسرائے کی حیثیت رکھتے تھے۔ ان کے پاس ایک شقہ اور چتر شاہی بھیجا۔ شقہ میں لکھا ہے، آپ شوق سے اپنے آپ کو سلطان کے لقب سے ملقب کریں اور ہندوستان میں عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کریں۔ اس سند حکومت اور چتر شاہی آنے پر

سلطان قطب الدین نے دہلی سے لاہور جا کر ماہ ذیقعد ۶۰۲ھ میں مراسم تخت نشینی ادا کئے۔ (آئینہ حقیقت نمبر ۲۶۳) اور ہند کی مستقل خود مختار اسلامی سلطنت کا پہلا دور یہاں سے شروع ہوا۔

سلطنت غلاماں

قطب الدین ایک سے ہندوستان میں جس خاندان سلطنت کی بنا پڑی وہ غلاموں کا خاندان کہلاتا ہے۔ اس خاندان میں قطب الدین ایک، آرام شاہ، شمس الدین التمش، رضیہ سلطانہ، بہرام شاہ، علاؤ الدین مسعود، ناصر الدین محمود، غیاث الدین بلبن، کیقباد، کل دس بادشاہ تخت نشین ہوئے۔ اور ۶۰۳ھ سے ۶۸۹ھ تک چھیالیس سال حکومت کی۔

(ف) اس زمانہ میں مصر کے اندر بھی اسی قسم کے غلاموں کی حکومت تھی۔ ہندوستان اور مصر کے غلاموں کی شہنشاہی پر غور کرنے سے بخوبی اندازہ ہو سکتا ہے کہ مسلمان اپنے غلاموں کے ساتھ کس قسم کا سلوک کرتے تھے اور غلاموں کے لئے اسلام نے کہاں تک ترقی کی راہیں کشادہ رکھی ہیں۔

ہندوستان میں غلاموں کے اس خاندان میں شمس الدین التمش، ناصر الدین اور غیاث الدین بلبن تینوں بادشاہوں نے بیس بیس سال یا اس سے زیادہ مدت تک حکومت کی۔ تینوں بادشاہوں کی حکومت کا زمانہ مل کر ستر سال ہوتا ہے۔ باقی سولہ سال میں سات بادشاہوں کی حکومت پوری ہوئی۔

سلطنت غلاماں کی چند خصوصیات

- (۱) ان غلام سلاطین نے اپنے پورے عہد حکومت میں مفتوحہ علاقہ پر حکومت قائم رکھ کر امن و امان اور رعایا کے فلاح و بہبود میں پوری ہمت صرف کی۔ نئے ملکوں کو فتح کرنے کا خیال نہیں کیا۔
- (۲) اس خاندان کی یہ خصوصیت بھی قابل ذکر ہے کہ ان کے عہد میں مسلمانوں کے اندر صحیح اسلامی جذبات بہت نمایاں تھے اور یہی وجہ تھی کہ جو بادشاہ ان میں سلطنت کی قابلیت و اہلیت رکھتا تھا اس کو حکومت کرنے کی آزاد مہلت ملی اور جو بادشاہ تخت نشین ہونے کے بعد نااہل ثابت ہوا تو فوراً مسلمان سرداروں نے اس کو معزول کر کے دوسرے کو تخت پر بٹھایا۔

① قطب الدین ایک کا زمانہ حکومت بیس سال کا ہے لیکن اس کے ابتدائی سولہ برس سلطنت غزنی کے ماتحت وائسرائے کی حیثیت میں تھے خود مختار سلطان ہند ہو کر صرف چار سال زندہ رہے۔ ۶۰۲ھ میں گھوڑے سے گر کر لاہور میں وفات ہوئی یہیں دفن ہوئے۔ ۱۲ آئینہ ۲۶۳

(۳) اس عہد کی خوبیوں میں یہ بھی ایک قابل تذکرہ ہے کہ سلطنت کو کسی خاندان کیساتھ مخصوص نہیں سمجھا گیا۔ شہاب الدین غوری کے بعد ان کے غلام قطب الدین ایبک خود مختار بادشاہ بنے قطب الدین کے بعد جب ان کی اولاد کو نالائق دیکھا گیا تو ان کے غلام شمس الدین التمش کو سب نے بخوشی بادشاہ تسلیم کر لیا۔ پھر سلطان التمش کی اولاد بھی نااہل ثابت ہوئی۔ تو ان کے غلام غیاث الدین بلبن کو بادشاہ بنالیا گیا۔ اسی طرح پھر بلبن کی اولاد میں قابلیت سلطنت نہ دیکھی تو یہ تخت سلطنت خلجی خاندان کے ایک تجربہ کار آدمی کے سپرد کر دیا گیا۔

(۴) اس غلام خاندان کے چند افراد تو سلطنت کے لئے ایسے اہل ثابت ہوئے کہ ان کی مثالیں سلاطین میں بہت کم ہیں۔ سلطان شمس الدین التمش کو بغداد کے خلیفہ عباسی المستنصر باللہ نے ۶۲۶ھ میں خلعت اور سند حکومت بھیجی۔ جس کی خوشی میں سلطان نے شہر کو آئینہ بند کر کے جشن ترتیب دیا۔ یہ سلطان بڑا خدا ترس، رحمدل، عابد، زاہد، سخی اور بہادر تھا۔ پنج وقتہ نماز مسجد میں باجماعت ادا کرتا تھا۔ اور درویش خدا آگاہ حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکی کی مجلس میں اکثر حاضر رہتا تھا۔ سلطان قطب الدین نے دہلی کی فتح کے بعد مسجد قوت الاسلام اور قطب مینار کی تعمیر شروع کی تھی۔ قطب مینار کے صرف دو نیچے کے درجے تعمیر ہونے پائے تھے کہ انکی وفات ہو گئی۔ ان کے بعد سلطان التمش نے باقی اوپر کے تین درجے تعمیر کرا کر اس مینار کو مکمل کرایا اور مسجد قوت الاسلام میں بھی تین دروازے اضافہ کئے۔ حوض شمس بھی ان کی یادگار ہے۔ ان کے عہد میں منڈ اور ضلع بجنور جو قدیم عہد سے بودھ مذہب والوں کا مرکزی مقام تھا اس میں ملاحدہ نے مقامی راجپوتوں سے سازش کر کے سلطنت دہلی کے خلاف ایک نہایت خطرناک طاقت جمع کر دی تھی۔ ۶۲۴ھ میں سلطان نے فوج کشی کر کے قلعہ منڈ اور کو فتح کیا اور دو مہینے منڈ اور میں قیام کر کے کوہ ہمالیہ تک تمام سرکشوں کو سزائیں دیں۔ منڈ اور میں جامع مسجد تعمیر کرائی جو آج تک ان کی یادگار ہے۔ ۲۰ شعبان ۶۳۳ھ میں سلطان التمش کا دہلی میں انتقال ہوا۔ ان کا مقبرہ پرانی دہلی میں مسجد قوت الاسلام کے متصل غیر مسقف آج تک موجود ہے۔ (آئینہ ص ۲۶۸)

(۵) شمس الدین التمش کے بعد ان کے بیٹے رکن الدین کو تخت نشین کیا گیا مگر اس نے فضول خرچی اور بدنظمی شروع کی تو امراء سلطنت نے اس کو معزول کر کے سلطان شمس الدین کی بڑی لڑکی رضیہ سلطانہ کو تخت سلطنت پر بٹھا دیا۔ اس نے نہایت خوبی سے سلطنت کا انتظام کیا۔ یہ تعلیم یافتہ تجربہ کار عورت تھی۔ گھوڑے پر سوار ہوتی اور صف قتال میں شمشیر زنی کرتی تھی۔ اس نے اپنی

بہادری اور ہوشمندی سے بہت سی بغاوتوں کو فرو کیا۔ مگر بعد میں ہندو فوج اور افسران فوج پر اعتماد اور دوسرے اسباب کی بنا پر شکست ہوئی اور صرف چار سال حکومت کے بعد ۶۳۸ھ میں شہید ہو گئی۔ اس کے بعد دو سال معز الدین بہرام شاہ نے پھر چار سال التمش کے پوتے علاؤ الدین مسعود نے حکومت کی یہ بھی معزول کئے گئے

(۶) اس کے بعد التمش کے بیٹے ناصر الدین محمود تخت پر بٹھائے گئے اس نے امور سلطنت میں بڑی قابلیت کا ثبوت دیا۔ تاتاری مغلوں کے پیہم حملے جو ہندوستان پر ہو رہے تھے۔ ان کو شکست دی اور اندرونی باغیوں کو سزائیں دے کر مطیع بنایا۔ ان کی عمر کا بڑا حصہ مغلوں کی مدافعت اور بغاوتوں کو فرو کرنے ہی میں گزرا۔ یہاں تک کہ ۶۵۸ھ میں مغلوں کے بادشاہ چنگیز خاں کے پوتے ہلاکو خاں کا سفیر سلطان ناصر الدین محمود کی خدمت میں دہلی آیا۔ سلطان نے اس کی آمد پر ایک نہایت شاندار جشن مرتب کیا۔ اور پچاس ہزار سوار اور دو لاکھ پیادوں کی زرق برق لباس اور تھکی ہتھیاروں سے آراستہ فوج اور دو ہزار جنگی ہاتھیوں کے سلسلہ میں گزارتے ہوئے اس کو دربار شاہی میں لایا گیا جہاں سونے چاندی اور جواہرات کے آرائشی سامان کے ساتھ ایک پہلو میں سادات و مشائخ و قضاة و علماء کی صف تھی دوسری جانب ان پچیس شہزادوں اور بادشاہوں کی قطار تھی جو خراسان، ایران و عراق، آذربائیجان وغیرہ ممالک سے اپنی سلطنتوں کو انہی تاتاری مغلوں کے ہاتھ برباد کرنا کر ہندوستان میں پناہ گزین ہوئے تھے۔ ایک قطار ہندو راناؤں راجاؤں جو تخت شاہی کے گرد تھی۔ اس جشن کے مرعوب کن نظارہ کا یہ اثر ہوا کہ تاتاری مغلوں نے آئندہ کے لئے ہندوستان پر حملہ کا خیال دل سے نکال دیا۔ اور اپنے اور اپنے سرحدی امیروں کے پاس احکام بھیج دیئے کہ آئندہ ہندوستان پر کوئی حملہ آور نہ ہو۔

(۷) سال بھر میں دو قرآن مجید اپنے ہاتھ کے لکھے ہوئے فروخت کر کے اسی سے سال بھر اپنی گذر کرتا تھا۔

(۸) اس کی ایک بیوی تھی وہی اپنے ہاتھ سے روٹی پکاتی تھی۔ ایک مرتبہ اس بیگم نے عرض کیا کہ روٹی پکانے کے لئے کوئی خادمہ رکھ دیجئے سلطان نے کہا کہ میری آمدنی میں اتنی گنجائش کہاں کہ نوکر رکھ سکوں۔ رہا شاہی خزانہ، وہ سب رعایا کا مال ہے میں اس میں سے ایک کوڑی بھی اپنی ذات کیلئے نہیں لے سکتا۔ ۱۱ جمادی الاولیٰ ۶۶۴ھ کو بیس سال حکومت کے بعد ان کی وفات ہوئی۔ ان کی اولاد میں کوئی شخص تخت و تاج سنبھالنے کے قابل نہ تھا اس لئے امراء سلطنت نے باتفاق

رائے وزیر سلطنت الغ خاں کو سلطان غیاث الدین بلبن کا لقب دے کر تخت سلطنت پر بٹھایا۔

سلطان غیاث الدین بلبن

(۹) سلطان التمش کے غلام اور ہم قوم تھے ان کا دور حکومت بھی ایک خاص امتیاز رکھتا ہے۔ عدل و انصاف میں کسی بڑے سے بڑے سردار کی پرواہ نہ تھی۔ فسق و فجور اور بے حیائی کے کاموں کا اس نے بالکل قلع قمع کر دیا تھا۔ نہایت عابد زاہد متقی بادشاہ تھا۔ علماء کی مجلس میں عام لوگوں کی طرح شریک ہوتا تھا اور وعظ و نصیحت سن کر اکثر زار و زار رونے لگتا تھا۔ اس کے ساتھ رعب سلطانی کا یہ عالم تھا کہ حسب تحریر ضیاء برنی بڑے بڑے ارباب حکومت جب اس کے دربار میں آتے تو رعب سے مدہوش ہو جاتے تھے۔ (آئینہ ۲۸۳)

(۱۰) سلطان غیاث الدین بلبن کا عہد ہمایوں میں یہ پہلا عہد تھا جس میں بیرونی حملوں سے اطمینان ہندوستان کو نصیب ہوا اور اندرونی رفاہ عام اور رعایا کی صلاح و فلاح کے کاموں کی طرف پوری توجہ دی گئی۔ اس عہد کے وزیر اعظم خواجہ زکی تھے جو خواجہ حسن بھری کے ہمشیر زادے تھے۔ اس عہد ہمایوں میں دہلی میں بڑے بڑے علماء مشائخ اور ہر علم و فن کے باکمال استاد موجود تھے۔ حضرت شیخ فرید الدین شکر گنجؒ حضرت شیخ صدر الدین ابن شیخ الاسلام بہاؤ الدین زکریا ملتانی، شیخ بدر الدین غزنوی خلیفہ حضرت شیخ قطب الدین بختیار کاکیؒ وغیرہ مشائخ اس سلطان کے ہم عصر تھے۔ مسلمانوں کے اعلیٰ اخلاق اور مہذب طرز زندگی کو دیکھ کر ممکن نہ تھا کہ یہاں کے ہندو اسلام سے واقف ہونے کی کوشش نہ کرتے۔ چنانچہ اسی زمانہ میں ٹوانہ قوم کا مورث اعلیٰ ہندو راجپوت حضرت خواجہ فرید الدین شکر گنجؒ کے ہاتھ پر برضا و رغبت مسلمان ہوا جسکی اولاد آج تک پنجاب کے ضلع شاہ پور وغیرہ میں آباد ہے۔ اسی زمانہ میں سہال، گھیسے، کھوکھر، بھٹی، جاٹ وغیرہ قومیں انہی مشائخ عظام کی خدمت میں حاضر ہو کر پنجاب میں مسلمان ہونے لگیں۔

جواہر فرید یہ میں لکھا ہے کہ ہندوؤں کی سولہ قومیں حضرت بابا صاحب کے ہاتھ پر مسلمان ہوئیں۔ سلطان بلبن کے عہد میں ہندوؤں کے اندر اسلام کو قدرتی طور پر رسوخ حاصل کرنا چاہئے تھا۔ کیونکہ سلطان ناصر الدین محمود کا آخری عہد اور سلطان بلبن کا پورا دور حکومت ہی ایسا زمانہ تھا جس میں سلطنت اسلامیہ نے ایک سکون کا وقت پایا۔ اور تمام تر ہمت رعایا کے امن و اطمینان اور رفاہیت و آرام کے لئے صرف کی۔ (آئینہ ۲۸۶)

غلاموں کی سلطنت کے چھیا سی سال اور اس کے بعد خاندان خلجی کے ابتدائی دور یعنی ۶۹۳ھ

تک کا زمانہ جو تقریباً سو سال ہو جاتا ہے۔ ہندوستان کی اسلامی سلطنت کے حدود و رقبہ کے اعتبار سے ایک جمود کا زمانہ ہے کہ سلطان شہاب الدین غوری کی وفات کے وقت جس قدر رقبہ زیر نگین آچکا تھا اس پوری صدی کے مسلمان سلاطین اس کو تھا منے اور برقرار رکھنے میں مشکل سے کامیاب ہو سکے۔ دکن اور جنوبی ہند کے ممالک کی طرف رخ کرنے کا کسی کو موقع نہیں ملا۔ کیونکہ یہ پوری صدی بیرونی اور اندرونی فتنوں اور طوفانوں سے اس طرح گھری رہی کہ ان میں سے کسی بادشاہ کو ان کے سلجھانے اور قابو میں لانے کی فرصت نہیں ملی۔ کیونکہ سلطان شہاب الدین غوری جس فتنہ کے استیصال میں عمر بھر مشغول رہے اور آخر کار اسی کے ہاتھوں شہید ہوئے یعنی ”ملاحہ الموت کا فتنہ“ اس کا بڑا حصہ اگرچہ سلطان کی کوششوں سے ختم ہو چکا تھا مگر اس کے ریشے ابھی تک ہندوستان کے اطراف خصوصاً نواح دہلی میں پھیلے ہوئے تھے اور ملتان پنجاب تو ان کا گھر تھا۔ ان کی شہادت کے بعد غلام خاندان کے بادشاہوں کو ان سے مڈ بھیڑ کرنی پڑی۔ تا آنکہ تاتاری مغلوں کے سیلاب نے ۱۵۵۵ھ میں ملاحہ کے مرکز الموت کو غارت کر کے ان کے آخری بادشاہ غور شاہ کو گرفتار کر لیا۔ اور ملاحہ کے فتنہ سے عالم اسلامی نے نجات پائی۔ لیکن اب مغلوں کا فتنہ اس کے قائم مقام ہو گیا جو انجام کار سارے فتنوں سے زیادہ اشد ثابت ہوا۔ اس فتنہ نے ٹھیک اسی سال جنم لیا تھا جس سال ہندوستان کی سلطنت تخت غزنی کی ماتحتی سے آزاد ہو کر مستقل ہوئی اور ملک قطب الدین ایبک اس کے خود مختار سلطان تسلیم کئے گئے۔ یہ فتنہ مغولان چنگیزی کا تھا جو فتنہ تاتار کے نام سے مشہور ہے۔ کیونکہ ملک قطب الدین ایبک کا جشن تاج پوشی ذیقعدہ ۶۰۲ھ میں ہوا اور رجب ۶۰۲ھ میں تموجین نامی مشہور چنگیز خاں نے مغولستان میں اپنی خود مختار حکومت کا اعلان کر دیا ان تاتاری مغلوں کا اصل مذہب بودھوں کے مذہب سے ملتا ہے۔ یہ مورتیوں کو پوجتے تھے اور کچھ ان میں آتش پرستی شامل ہو گئی تھی۔ دوسری طرف ان لوگوں نے مٹھن مکر و فریب سے یہ تبلیغ بھی کر لی کہ بعض جگہ اپنے آپ کو مسلمانوں کے لباس اور وضع میں پیش کیا جس سے لوگ ان کو مسلمان سمجھنے لگے راجہ شیو پرشاد ستارہ ہند اپنی تاریخ میں ایک جگہ لکھتے ہیں:

”چنگیز خاں اور اس کے ساتھ والے مسلمان لوگ نہ تھے بلکہ ایک قسم کے بودھ کا

دین رکھتے اور مورتیوں کو پوجتے تھے۔ (آئینہ حقیقت نماص ۲۹۱)

سرڈی منگیزی داس یورپی مصنف اپنی ”تاریخ داس“ میں لکھتا ہے کہ

”ملک روس پر فرقہ پلائی صاحب اقتدار تھا اس فرقہ نے ۱۶۶۱ھ میں مستملاف

حاکم کلشیا کے پاس سفیر بھیجا کہ ہمارے ملک پر ایک ستم پیشہ اور قوی دشمن یعنی تاتار نے تاخت کی ہے۔ جنوب سے بھی اور شمال سے بھی۔ یہ اوگ دیکھنے میں عجیب نظر آتے ہیں گندم رنگ، کوچک چشم موٹے موٹے ہونٹ چوڑے چوڑے شانے، کالے کالے بال..... ان سفیران نے یہ بھی کہا کہ آج ہمارے ملک پر کل تمہارے ملک پر ہوگا۔ مستلاف جانتا تھا پلافسٹی ہمارے ملک پر حملہ کیا کرتے ہیں لیکن اس جدید دشمن سے چونکہ ہم کو اور ان کو مساوی اندیشہ ہے لہذا مدد پر آمادہ ہو گیا اور گردونواح کے امیروں کو بھی ہمراہ کر لیا۔ مقابلہ ہونے پر سب نے تاتاریوں سے شکست کھائی۔ تاتاریوں نے پولینڈ، ہنگری، سرویاتک کے ممالک کو برباد و غارت کر کے دریائے والگا کے جنوبی ملکوں میں آکر اس کے امراء کو پیغام بھیجا کہ ہمارے خان کی خدمت میں آکر حاضری دو۔ روسیوں کو اول معلوم نہ تھا کہ یہ قوی دشمن کون ہے۔ کہاں سے آئے ہیں اور کیا مذہب رکھتے ہیں۔ نہ صرف کشور، روس میں انہوں نے استیلاء پایا بلکہ ان کی وجہ سے مغربی یورپ اور انگلستان میں خوف کا لرزہ پیدا ہو گیا۔ یہ گروہ جو تمام براعظم ایشیا میں پھیلا ہوا تھا اور جو وسط یورپ تک پہنچ گیا تھا۔

اور اصل چین کے شمالی پہاڑوں میں دریائے آمور کے منبع کے قریب رہتا تھا۔ بارہویں صدی عیسوی (چھٹی صدی ہجری) کے اختتام پر ان میں ایک آدمی پیدا ہوا جس کا قد مثل دیو کے تھا اور بہادری میں مشہور تھا۔ یہ دیو بیکل آدمی چنگیز خان تھا۔ گردونواح کی قوموں کو شکست دے کر اپنے لشکر میں شامل کر کے شمالی چین کے بڑے ملک پر قابض ہو گیا اور اپنا ایک سردار روس کی فتح کے لیے نامزد کر کے خود جانب مغرب روانہ ہوا۔ چنگیز خان نہ صرف ظالم و سفاک تھا بلکہ ایک عظیم الشان ناظم و مقنن بھی تھا۔ چنگیز خان کے پوتوں میں سے ایک نے سرحد روس پر ایک سلطنت کی بنیاد ڈالی کہ عام طور پر اس کا نام جماعت طلائی مشہور تھا۔ والگا کی جانب جنوب میں ایک دارالسلطنت آباد کیا جس کا نام سرائی تھا۔ اب وہ آباد نہیں بلکہ ویران ہے۔ (از آئینہ حقیقت نمائے ۲۹۲)

یہی فتنہ تاتار یورپ و ایشیاء کے ممالک پر عام ہوتا ہوا خلافت عباسیہ بغداد کی تباہی کا سبب بنا۔ بغداد میں ایک ماہ تک مسلمانوں کا قتل عام کیا۔ لاکھوں نہیں کروڑوں مسلمان ان کی تلوار سے

شہید ہوئے۔ سبکی نے طبقات الشافعیہ میں لکھا ہے کہ صرف شہر بغداد کے محاذ پر ایک کروڑ آٹھ لاکھ مسلمان شہید کئے گئے۔ (طبقات الشافعیہ ص ۱۱۵ ج ۲)

سلطنت عباسیہ کے آخری خلیفہ کو نہایت بیدردی کے ساتھ قتل کیا گیا۔ اس طرح یہ تاتاری طوفان گویا دنیا کے سب گوشوں پر چھا گیا۔ اس کی زد سے اگر بچا تو صرف ہندوستان اور مصر۔ اور یہ بھی عجائب عالم سے ہے کہ یہ دو ملک جو اس طوفان کی رو سے بچے دونوں پر غلاموں کی سلطنت تھی۔ صرف انہی کی دو سلطنتیں ان کے مقابلہ میں فتمند اور کامیاب ہوئیں۔ جس کا کھلا ہوا سبب مورخین کی نظر میں اس کے سوا کچھ نہیں کہ ان غلام بادشاہوں میں دینداری، مذہب پرستی، اور خدا ترسی غالب تھی۔ اور ان کے سوا مسلمان بادشاہوں میں بھی عام طور پر عیش پرستی اور حب دنیا غالب تھی وہ مذہب اور خدا ترسی کے اصول سے دور جا پڑے تھے۔

اس جگہ فتنہ تاتاری کی تاریخ لکھنا نہیں کہ یہ خونین داستان ہے جو ایک مستقل تصنیف کو چاہتی ہے اور علماء نے اس پر مستقل تصانیف لکھی بھی ہیں۔ اس جگہ تو صرف بتلانا منظور تھا کہ ہندوستان کی مستقل اسلامی سلطنت کو اپنی عمر کی پہلی ہی منزل میں کس قدر سخت طوفان حوادث سے دوچار ہونا پڑا اور یہ کہ مسلمانوں کے غلاموں نے ان حوادث کا کس طرح مقابلہ کیا۔

غلام سلاطین کے اس احسان عظیم میں ہر ایک ہندی انسان کا ذرہ ذرہ دبا ہوا ہے کہ انہوں نے تاتاری مغلوں کو پنجاب اور ملتان کی جانب بھی اور بنگال و آسام کی جانب بھی ہندوستان کے اندر قدم رکھنے سے بار بار روکا۔ اور اس ملک میں آزادی سے قتل و غارت کرنے کا موقع نہیں دیا۔ جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ ان وحشی مغلوں نے ایران، عراق و شام، آذربائیجان وغیرہ اسلامی ممالک کو برباد کر کے خلافت عباسیہ کا چراغ بھی بغداد میں گل کر دیا۔ اور کروڑوں مسلمانوں کو خاک و خون میں ملا کر روس اور وسط یورپ تک کی دنیا کو تہ و بالا کر ڈالا۔

اگر سلطان شمس الدین التمش چنگیز خان کو ہندوستان میں داخل ہونے کا موقع دے دیتا اور مغل اپنی ہوس خوریزی ہندوستان میں پوری کر سکتے تو ان کو ہرگز ممالک اسلامیہ کی طرف متوجہ ہونے کی ضرورت نہ رہتی۔ اور آج دنیا میں رام و کرشن کے نام کی سمرتی چپنے والا ایک تنفس بھی موجود نہ ملتا۔ مغولان چنگیزی کی نسلوں سے ہندوستان کی بستیاں پر ہوتیں۔ اور چنگیز خان کی مورتیاں ایک سب سے بڑے اوتار کی مورتیوں کی مانند ہندوستان کے مندروں میں براجمان نظر آتیں۔ راجہ شیو پرشاد صاحب ستارہ ہند اپنی تاریخ میں جلال الدین خوارزمی کے دریائے اٹک

سے پار آئے اور اس کے تعاقب میں مغلوں کی ایک فوج کے اس طرف پہنچنے کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”وہ (جلال الدین خوارزمی) سندھ سے ایران کی طرف روانہ ہوا۔ تب ان مغلوں کی فوج بھی الٹی گھر گئی۔ لیکن نمونہ اپنے ظلم کا اتنے ہی عرصہ میں دکھا گئی کہ دس ہزار ہندو غلام بنانے کے لئے قید کر لئے گئے اور جب لشکر میں رسد کی قلت ہوئی تو بے تکلف ان سب غلاموں کے سر کاٹ ڈالے۔ (آئینہ حقیقت نماس ۲۹۱)

مغولان تاتار کا یہ سیلاب مسلمانوں کے لئے ایک تازیانہ عبرت تھا کہ وہ خواب غفلت سے بیدار ہوں اور تعلیمات اسلامی سے دور و مجبور ہونے کی سزا پا کر پھر اعمال اسلامی کی پابندی میں اپنی نجات و فلاح تلاش کریں۔ کیونکہ انہی مغولان چنگیزی کو جن سے ساری دنیا لرزاں و ترساں تھی۔ مسلمانوں کے غلاموں سے جو احکام اسلام کے پابند تھے جب مصر و ہندوستان میں واسطہ پڑا تو دونوں جگہ بار بار نہایت ذلت کے ساتھ شکستیں کھائیں۔ اور جس زمانہ میں مغلوں کی خون آشامی کے سبب تمام دنیا میں قتل و غارت کے ہنگامے برپا اور خون کے فواروں کے ساتھ آگ کے شعلے بلند ہو رہے تھے۔ اس زمانہ میں ہندوستان کے اندر غلام سلاطین کی ہندو رعایا امن و امان کے ساتھ انند کے ستار بج رہی تھی۔ اور سلطان غیاث الدین بلبن کا چچا زاد بھائی شیر خان اور سلطان کا بیٹا خان شہید ہندوستان کی مغربی سرحد پر مغلوں کے حملوں کو روکنے اور بار بار ان کو شکست دے کر بھگا دینے میں مصروف تھے تا آنکہ اسی میں اپنی جان دے دی۔ اس کے ساتھ تاریخ کا یہ سانحہ بھی حیرت و عبرت کا مرقع ہے کہ پنجاب کے بعض ہندو راجا ان حالتوں میں بھی تاتاریوں سے ساز باز کر کے ان کے حملوں کو کامیاب بنانے کا موجب ہو جاتے تھے۔ ۶۴۳ھ میں جو حملہ مغلوں نے پنجاب پر کیا وہ ضلع جہلم کے ایک ہندو رانا کی سازش سے کیا تھا۔

چالیس سے زائد فرمانرواؤں نے ہندوستان میں پناہ لی

اس طوفانی زمانہ میں غلاموں نے جس طرح ہندوستان میں امن و امان قائم رکھا دنیا میں اس کی کوئی نظیر نہیں تلاش کی جاسکتی۔ یہی وجہ تھی کہ چالیس کے قریب تباہ شدہ فرمانرواؤں نے براعظم ایشیاء کے مختلف ممالک سے فرار ہو کر ہندوستان میں پناہ لی۔

اس جگہ یہ بھی بتلادینا ضروری ہے کہ جس طرح مسلمانوں نے سلاجقہ اور ترکان غز کو بالآخر مسلمان بنا کر مہذب و شائستہ بنالیا تھا اسی طرح وہ مغولان چنگیزی کو بھی مہذب اور شفیق علی

خلق اللہ بنالینے میں کامیاب ہوئے اور وہی مغول تاتاری جو انسانوں کا خون بہانے میں لذت محسوس کرتے تھے، مسلمان بنکر نہ صرف مسلمانوں بلکہ انسانوں کے خادم اور شفیق بن گئے۔

ہے عیاں یورش تاتار کے افسانہ سے

پاسبان مل گئے کعبہ کو صنم خانہ سے

بات کہیں کی کہیں جانگی اور موضوع رسالہ سے دور نکل گئی۔ موضوع رسالہ کے متعلق تو سلطنت غلاماں میں کوئی بات قابل ذکر نہ تھی صرف اننا لکھ دینا کافی تھا کہ اس پورے عہد میں کوئی جدید فتح اور اضافہ ہندوستان کی اسلامی سلطنت میں نہیں ہوا۔

لذیذ بود حکایت دراز تر گفتم

خاندان خلجی کی حکومت اور فتح دکن و جنوبی ہند

سلطان غیاث الدین بلبن کی اولاد میں کوئی لائق شخص موجود نہ تھا لہذا امراء سلطنت کے مشورہ سے خلجی خاندان کے ایک امیر جلال الدین کو جو سامانہ کا نائب ناظم اور ستر برس کا تجربہ کار شخص تھا یہ سلطنت اس کے سپرد ہوئی۔ یہ بات پہلے کسی جگہ گزر چکی ہے کہ خاندان خلجی افغانی النسل غزنی کے آس پاس میں رہتا تھا۔ بعض مورخین نے ان کو پٹھانوں کی قوم غلزئی قرار دیا ہے اس کو خلجی کہنے لگے۔

سلطان شہاب الدین غوری کے آخر عہد حکومت میں ایک شخص بختیار خلجی کا ذکر آچکا ہے جس نے ملک بہار و بنگال و آسام فتح کیا تھا۔ اسی وقت سے خلجی خاندان کے بہت سے لوگ قطب الدین ایبک کے زمانہ سے ہندوستان میں بڑے بڑے عہدوں پر فائز تھے۔ اب ہندوستان کی سلطنت مستقل طور سے اس خاندان میں منتقل ہو گئی۔ اس خاندان میں صرف تینتیس سال سلطنت رہی۔ یعنی ۶۸۸ھ سے ۷۲۱ء تک۔ یہ خاندان ہندوستان کی خود مختار اسلامی سلطنت کا دوسرا خاندان تھا۔ اسی کے عہد حکومت میں ملک دکن و جنوبی ہند کے سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو جانے سے سلطنت اسلامیہ کی حدود کو ہمالیہ سے اس کماری تک

اور سندھ و گجرات سے بنگال و اڑیسہ تک وسیع ہو گئیں اور اس وقت وہ براعظم جس کو جغرافیہ میں ہندوستان یا انڈیا کہا جاتا ہے وہ سب اسلامی سلطنت دہلی کے زیر نگیں آ گیا۔

دکن کی فتح سلطان جلال الدین خلجی کے داماد اور بعد میں ہونے والے سلطان ہند

علاء الدین خلجی کے ہاتھ پر مکمل فتح ہوئی۔ سلطان جلال الدین خلجی ایک نیک متقی اور با خدا آدمی تھا۔ پنج وقتہ نمازیں مسجد میں آ کر عام لوگوں کے ساتھ باجماعت پڑھتا تھا۔ اس کی سخاوت و داد و دہش نے لوگوں کو اس کا گرویدہ بنا دیا تھا۔ تاتاری مغلوں کا ایک حملہ ہندوستان پر ۶۹۱ھ میں ہوا جس کا مقابلہ جلال الدین نے بڑی دلیری اور قوت کے ساتھ پسپا کیا اور بہت سے مغل سردار گرفتار کر کے دہلی لائے گئے۔ پھر ان سب کو بعد مصالحت کے آزاد کر دیا گیا۔ مگر ان میں سے چند اپنی خوشی سے یہیں مقیم ہو گئے اور وہ سب کے سب بخوشی مسلمان ہو گئے۔ سلطان نے ان میں سے ایک نو مسلم الغو خان کے ساتھ اپنی بیٹی کی شادی کر دی اس کے بعد یہ لوگ یہیں مستقل وطن بنا کر رہنے لگے۔

فتح دکن

علاء الدین خلجی جو سلطان وقت جلال الدین خلجی کا داماد تھا اور اس کی طرف سے ملک اودھ وغیرہ کا حاکم و عامل تھا۔ اپنی خوشدامن ملکہ جہاں اور اپنی بیوی سے خانگی امور کی بنا پر سخت ناراض اور عاجز تھا۔ یہاں ہندو سرداروں نے اس کی مصاحبت میں اثر و رسوخ پایا تو اس کو سلطان کے خلاف جنگ کرنے پر آمادہ کر دیا۔ مگر اب سوال مصارف جنگ اور روپیہ کا تھا اس کے لئے اس کے ہندو مشیروں نے رائے دی کہ دکن کو اول باجارت سلطان فتح کرے۔ وہاں سے مال و دولت حاصل کر کے خود قوت حاصل کرے۔ پھر سلطان کا مقابلہ کرے۔ چنانچہ علاؤ الدین خلجی نے سلطان سے عرض کیا کہ اگر آپ اجازت دیں تو میں ایک دو سال کڑھ اور اودھ کا خراج سلطان کی خدمت میں نہ بھیجوں اور اس روپیہ کو جنگی طاقت بڑھانے میں صرف کر کے چندیری کے سرکشوں کو سزا دوں اور دکن کو فتح کروں۔ سلطان نے بخوشی اجازت دے دی۔ تاریخ فرشتہ میں لکھا ہے۔

”سلطان جلال الدین ملتمس او رامبذول داشت و خالی الذہن از انکہ غرض ملک علاؤ الدین ازیں مقدمات ہمہ آنست کہ خود را از تحکّمات ملکہ جہان کہ کمال تسلط بر بادشاہ داشت و از استیلائے او چیزے بعرض نمی توانست رسانید ساخته ہمیشہ در سفر دور دراز باشد“۔

۶۹۲ھ میں علاؤ الدین نے ہندو اور مسلمانوں کی مشترک فوج اور ہندو مشیروں کو ساتھ لے کر اول بھیلہ پر حملہ کیا اور اس کو فتح کر کے بھیلہ کے بڑے بت کو گاڑی پر لدوا کر مصلحہ دہلی بھیج

دیا تا کہ سلطان کسی شبہ میں نہ پڑے۔ اس حملہ اور فتح میں چونکہ ہندو سردار خود شریک تھے اور اس کو سلطنت اسلامیہ کی تباہی کا پیش خیمہ سمجھ رہے تھے اس لئے ان سب باتوں پر کوئی اظہار ناراضی کسی طرف سے نہیں ہوا۔ بلکہ بھیلہ والوں نے جن کے ساتھ یہ فاتحانہ سلوک کیا گیا تھا خود علاؤ الدین کو دیوگیر کے بڑے مال و دولت کی خبر دی اور آگے بڑھ کر اس پر حملہ کرنے کا مشورہ دیا۔ تاریخ فیروز شاہی میں لکھا ہے۔

’در آنچہ علاؤ الدین در بھیلہ رفت خبر بسیارے مال و پیل دیوگیر بسمع او افتادہ۔ رفتن دیوگیر از آنجا نیاں پرسید و در خاطر کرد کہ از کثرہ استعداد کند و سوار پیادہ بسیار چا کر گیرد و سلطان جلال الدین را علم ندہد و جانب دیوگیر لشکر کشد۔‘

دیوگیر (دولت آباد) کی فتح صلیحا

غرض ۱۹۴ھ علاؤ الدین نے چھ ہزار سواروں کا لشکر ساتھ لے کر کٹرہ سے کوچ کیا۔ اور شہرت یہ دی کہ چندیری پر حملہ کے لئے جاتا ہے۔ اس سفر میں کٹرہ کے ہندوؤں کی بھی ایک جماعت ساتھ لی۔ نو سو میل کا سفر دو مہینے میں طے کر کے ملک مرہٹ میں داخل ہوا۔ اور شہر ایلچور پر قبضہ کیا۔ ایلچور میں دو روز قیام کر کے دیوگیر (دولت آباد) کی طرف بڑھا۔ دیوگیر کا راجہ رام دیو شہر سے نکل کر دیوگیر سے دو میل کے فاصلہ پر صف آرا ہوا۔ علاؤ الدین نے پہلے ہی حملہ میں رام دیو اور اس کی فوج کو میدان سے بھگا دیا۔ شہر کے متصل قلعہ تھا۔ راجہ میدان سے فرار ہو کر شہر میں نہیں لڑ سکا۔ بلکہ قلعہ میں پناہ گزیں ہوا۔ اور علاؤ الدین نے آگے بڑھ کر شہر پر قبضہ کیا اور قلعہ کا محاصرہ کر لیا۔ رام دیو کا بیٹا کسی مندر کی زیارت کے لئے باہر گیا ہوا تھا۔ اس نے جب باپ کے محصور ہونے کی خبر سنی تو ارد گرد کے راجاؤں کو مع افواج کے ہمراہ لے کر آیا اور دیوگرہ سے تین کوس کے فاصلہ پر ٹھہر کر علاؤ الدین کے پاس پیغام بھیجا کہ قلعہ سے محاصرہ اٹھا کر چلے جاؤ ورنہ ہم حملہ آور ہوتے ہیں۔ علاؤ الدین نے ایک ہزار فوج قلعہ کے محاصرہ پر مامور رکھی اور باقی پانچ ہزار سپاہی لے کر رام دیو کے بیٹے پر حملہ آور ہوا اور اس کو مع ہمراہی راجاؤں کے شکست دے کر بھگا دیا۔ اور قلعہ کے محاصرہ میں پہلے سے زیادہ شدت کو کام میں لایا، اور رام دیو نے تقریباً ایک مہینہ محصور رہنے کے بعد مجبوراً اور بیرونی امداد سے مایوس ہو کر اپنے ایلچی علاؤ الدین کے پاس بھیجے اور چھ سو من سونا، ایک ہزار من چاندی، سات سو من موتی اور دو من جواہرات اور چار ہزار زیشمین کپڑے کے تھان دے کر صلح چاہی۔ علاؤ الدین نے اس مال و دولت کے علاوہ ایلچور اور اس کے متعلقہ

علاقہ کا بھی مطالبہ کیا۔ اور رام دیو نے اپنی ریاست کا یہ حصہ علاؤ الدین کو دینا منظور کر لیا۔ تاریخ فرشتہ کے الفاظ یہ ہیں۔

’ایلچیاں بعد الحاح و مبالغہ تمام قرار دادند کہ رام دیو شش من طلا و ہفت من مروارید و دو من جواہر از لعل و یاقوت و الماس و زمرہ و یک ہزار من نقرہ و چہار ہزار جامہ ابریشمی و دیگر اجناس کہ تفصیلش موجب تطویل می گردد و عقل نیز از تصدیق آں ابادارد و داخل سرکار علاؤ الدین ساختہ ایلیج پور با توابع و مضافات آں بتصرف متعلقان او بگزارد و یاد ضبط خود داشتہ محصول آں ولایت بکڑھ می فرستادہ باشند۔‘

علاؤ الدین چونکہ سلطنت دہلی سے دور و بے تعلق زندگی بسر کرنے کے لئے کوئی زاویہ تلاش کرنا چاہتا تھا اس لئے ایلیج پور (ایلچور) اور اس کے متعلقہ علاقہ کو اپنے قیام کے لئے رام دیو کی ریاست سے جدا کر لینا ضروری سمجھا۔ لیکن علاؤ الدین کو جب دیوگیر سے بے قیاس دولت حاصل ہو گئی تو وہ اب ایلچور میں زیادہ نہیں ٹھہر سکا تھا وہ یہاں سے اپنے دار الحکومت کڑھ پہنچا اور ہندو مشیران کے مشورہ کے موافق سلطان جلال الدین کے قتل کا مضمم ارادہ کر لیا۔ یہ دولت جو علاؤ الدین کو دیوگیر سے حاصل ہوئی اس تمام مال و دولت کے مجموعہ سے بدرجہا زائد تھی جو محمد بن قاسم کے زمانہ سے لے کر شہاب الدین غوری کے عہد تک مسلمانوں نے ہندوستان سے حاصل کی تھی۔ اب علاؤ الدین کے لئے سلطان جلال الدین کا مقابلہ دشوار نہ تھا وہ سلطان کے قتل کی تدابیر میں مصروف ہو گیا۔ اور ۱۷ رمضان ۶۹۵ھ کو سلطان جلال الدین اپنے بھتیجے اور داماد علاؤ الدین خلجی کے ہاتھ سے کڑھ اور مانکپور کے درمیان دریائے گنگ کے کنارے مارا گیا۔

اس وقت سلطان جلال الدین کا بڑا بیٹا ارکلی خان ملتان کا صوبہ دار تھا اور وہاں مغلوں کے حملے روکنے میں مصروف تھا۔ ملکہ جہاں نے فوری نظم قائم رکھنے کے لئے بجائے اس کو بلانے کے اپنے چھوٹے بیٹے کو تخت پر بٹھا دیا۔ یہ سلطنت کی اہلیت نہ رکھتا تھا۔ علاؤ الدین اس عمل سے خوش ہوا۔ اور فوج کے ساتھ دہلی کا رخ کیا۔ ملکہ جہاں فوج کشی کی خبر سن کر اپنے چھوٹے بیٹے کو ساتھ لے کر ملتان پہنچ گئی اور ۶۹۶ھ میں علاؤ الدین نے تخت دہلی پر جلوس کیا اور ملتان کی جانب فوج بھیج کر سلطان جلال الدین کے بیٹوں کو گرفتار کر کے اندھا کرادیا۔ جس کی سزا کا قدرت نے ساتھ ہی ساتھ یہ سامان کر دیا کہ علاؤ الدین کا اعتماد ہندوؤں پر بڑھتا گیا۔ گجرات کا راجہ کرن باغی ہو گیا تھا اس کے مقابلہ پر فوج بھیجی۔ یہ بدحواس ہو کر بھاگ گیا۔ اس کی بیوی کنولا دیوی گرفتار ہو

کر دہلی لائی گئی۔ اس نے اس شرط پر اسلام قبول کر لیا کہ اس کو بانوئے سلطنت ملکہ جہاں بنالیا جائے۔ علاؤ الدین نے اس کو منظور کر لیا اور اس کو بیوی بنالیا۔ جس سے ہندوؤں کا مزید سوخ اس کے دربار میں پیدا ہوا۔ دوسری طرف اسی حملہ گجرات میں علاقہ کھبائیت سے ایک ہندو بچہ جو خوجہ بنا کر کسی ساہوکار کے قبضہ میں تھا دہلی لایا گیا۔ اس نے سلطان علاؤ الدین کی خدمت میں بڑا اثر و رسوخ حاصل کر لیا۔ اور ملک کا فور کے خطاب سے مخاطب اور رفتہ رفتہ ترقی کر کے ہزار دیناری اور بالآخر وزیر اعظم بن گیا۔ اور پھر یہی ہندو بچہ سلطان علاؤ الدین کو زہر دے کر مارنے اور اس کے تین بیٹیوں کو قلعہ گوالیار میں قید کرانے کے بعد ان کی آنکھیں نکلوانے اور اندھا کرنے کا سبب بنا۔ اور چھوٹے بیٹے کو برائے نام تخت پر بٹھا کر خود تمام براعظم ہندوستان پر سلطنت کرنے لگا۔ مگر قدرت نے اس کو بھی زیادہ مہلت نہ دی اور سلطان علاؤ الدین کی موت سے صرف ۳۵ دن کے بعد یہ بھی قتل کر دیا گیا۔ (آئینہ ص ۳۲۳)

یہ دنیا اگرچہ دارالجزا نہیں مگر ظلم کی سزا اکثر دنیا میں بھی مل جاتی ہے ایک ظالم دوسرے ظالم پر مسلط کر دیا جاتا ہے۔

کذلک نولی بعض الظالمین بعضا

علاؤ الدین خلجی نے اپنے چچا و خسر اور چچا زاد بھائیوں کے ساتھ جو کچھ کیا قدرت نے اپنے غیر محسوس انتظام و انتقام سے اسی کا چر بہ اس کے بیٹوں کے حق میں اتار دیا۔ خود اپنے دست پروردہ کے ہاتھ سے ہلاک ہوا اور بیٹے اندھے کئے گئے۔ فتعالی اللہ الملک الحق لا الہ غیرہ

بد نہ بولے زیر گردوں گر کوئی میری سنے

ہے یہ گنبد کی صدا جیسی کہے ویسی سنے

علاؤ الدین خلجی کا یہ افسوسناک حال اضطرار زبانِ قلم پر آ گیا جس کو ہماری بحث سے تعلق نہیں۔ اس نے جو برائی کی وہ اپنے حق میں کی۔ ولکن کسانو انفسہم یظلمون۔ لیکن ہندوستان کی سلطنت کے لئے بلاشبہ بہت سی نمایاں خدمتیں انجام دیں۔ جن میں سے دکن اور تمام جنوبی ہند کی فتح اور تاتاری مغلوں کے پیہم اور سخت مقابلے اور پھر ہندوستان کے قلمرو میں مکمل امن و امان اور ظلم و جور، رشوت ستانی، شرا بخوری اور جھوٹ دغا بازی کا مکمل قلع قمع کر دینا خاص طور سے قابل ذکر ہیں جن کا اجمالی بیان آگے آتا ہے۔

قلعہ تھمبور کی فتح

۶۹۹ھ میں علاؤ الدین نے قلعہ تھمبور پر حملہ کیا یہاں کا راجہ ہمیر دیو پر تھی راج کی نسل سے تھا اور عرصہ دراز سے خود مختار ہو گیا تھا۔ تازہ خط اس کی یہ تھی کہ اس نے نو مسلم مغلوں کو جن کا سردار محمد شاہ نامی ایک شخص تھا اور جوالغ خان اور نصرت خان کی فوج سے باغی ہو کر چلے آئے تھے، اپنے یہاں پناہ دی تھی۔

سلطان نے تھمبور پہنچ کر محاصرہ شروع کیا۔ تھمبور کا محاصرہ ایک سال تک جاری رہا۔ نصرت خان اسی دوران میں ایک پتھر لگنے سے مارا گیا۔ آخر سلطان نے قبر و شوکت کے ساتھ اس قلعہ کو فتح کیا۔ ہمیر دیو اور اس کے متعلقین قتل ہوئے۔

محمد شاہ باغی کی دلیری

فتح ہونے کے بعد سلطان نے محمد شاہ باغی کو مقتولین کے اندر زخمی پڑا ہوا دیکھا اور کہا کہ اگر ہم تیری مرہم پٹی کریں اور تو اچھا ہو جائے تو کیا احسان مانے گا۔ اس نے سلطان علاؤ الدین کو جواب دیا۔ کہ اگر میں تندرست ہو جاؤں تو تجھے قتل کروں اور تیری جگہ ہمیر دیو کے بیٹے کو ہندوستان کا بادشاہ بناؤں۔ علاؤ الدین نے یہ سن کر اس کو ہاتھی کے پاؤں سے کچلوا دیا۔ مگر تھوڑی دیر کے بعد اس کی بہادری اور سابق وفاداری کا خیال آیا تو بڑی عزت و احترام کے ساتھ اس کے جنازہ کو دفن کرایا۔

بیوفائی کی سزا

اور ہمیر دیو کے وزیر نمل کو جو محاصرہ کے شروع ہی میں سلطان کی خدمت میں حاضر ہو گیا تھا اپنے سامنے بلوایا اور کہا کہ تم نے اپنے قدیم آقا کے ساتھ کوئی وفاداری کی ہے جو ہم تم سے وفا کی توقع رکھیں یہ کہہ کر اس کو بھی قتل کر دیا۔ یہ قلعہ اپنے بھائی الغ خاں کو دے کر خود دہلی روانہ ہو گیا۔ (آئینہ ص ۳۰۹)

قلعہ چتوڑ پر حملہ

شعبان ۷۰۲ھ میں چتوڑ پر لشکر کشی کی اور ششماہہ محاصرہ کے بعد محرم ۷۰۳ھ میں اس کو فتح کر کے اپنے بڑے بیٹے خضر خاں کو چتوڑ کا حاکم مقرر کیا اور چتوڑ کے راجہ رتن سین کو گرفتار کر کے اپنے ساتھ دہلی لایا۔ رتن سین کا خواہر زادہ خود بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مصاحبین میں داخل ہو

گیا۔ (آئینہ ص ۳۱۲)

بقیہ دکن اور جنوبی ہند کی مکمل فتح

۱۵۶۷ء میں سلطان علاؤ الدین نے اس بند و غلام کو جو علاقہ کھمبائیت سے سلطان کی خدمت میں لایا گیا تھا اور خوشامد و چاچلو سی سے اس نے سلطان کے دل میں اپنی جگہ حاصل کر کے ہزار دیناری کا عہدہ اور ملک کا فور کا خطاب حاصل کر لیا تھا۔ اب اس کو ملک نائب کا خطاب دے کر خلعت فاخرہ اور سرخ شامیانہ جو بادشاہ کے سوا دوسرا استعمال نہ کر سکتا تھا عطا کیا اور تمام امراء سے اس کا مرتبہ بلند کر کے سپہ سالاری اور وزارت عظمیٰ کا عہدہ جلیلہ دے کر ایک لاکھ سواروں کے ساتھ ملک دکن کی جانب روانہ کیا اور ایک نہایت تجربہ کار ہوشیار امیر خواجہ حاجی نامی کو اس کے ہمراہ کیا۔ اور عین الملک ملتانی حاکم مالوہ اور الف خاں حاکم گجرات کے نام فراہم جاری کئے کہ اپنی اپنی فوج لے کر بطور کمک ملک کا فور کے ساتھ شامل ہو جائیں۔

ملک کا فور ایک نا تجربہ کار بند و زادہ نوجوان غلام تھا۔ وہ ہرگز قابلیت سپہ سالاری نہیں رکھتا تھا۔ لیکن بادشاہ کو اس کی عزت افزائی مقصود اور اپنے اقبال سلطانی کا امتحان منظور تھا۔ اسی لئے اس کو سب سے بڑا عہدہ دے کر تجربہ کار امراء کو اس کے ساتھ کیا کہ یہ مہم کا فور کے نام سے کامیاب ہو۔ دکن کی جانب اس فوج کشی کا سبب یہ تھا کہ دیوگیر کا راجہ رام دیو جو علاقہ ایلیچور کی آمدنی اور مقررہ خراج برابر سلطان کی خدمت میں بھیجتا رہتا اس نے ۱۵۶۳ء یعنی تین سال سے خراج بھیجنا بند کر دیا تھا۔ ادھر گجرات کا راجہ کرن باغی ہوا اور اس پر حملہ کیا گیا تو وہ اپنی بیوی کنولا دیوی اور خزانہ کو حملہ آوروں کے پنجہ میں چھوڑ کر دیوگیر کی جانب بھاگ گیا تھا۔ اور وہاں رام دیو کی مہربانی سے گجرات و دیوگیر کی سرحد پر مقام بکلا نہ میں اس کو جگہ مل گئی تھی۔ بکلا نہ اور اس کے مضافات پر وہ ایک چھوٹے سے رئیس کی صورت میں حکومت کرتا تھا۔ گجرات اسلامی حکومت میں شامل تھا اور الف خاں ثانی اس پر حاکم تھا۔ بکلا نہ اگرچہ ملک گجرات ہی کا حصہ تھا مگر مسلمانوں نے راجہ کرن کو وہاں سے بیدخل کرنے کی اب تک کوشش نہیں کی تھی۔

ملک کا فور اور خواجہ حاجی جب دہلی سے روانہ ہونے لگے تو راجہ کرن کی بیوی کنولا دیوی جو گرفتار ہو کر دہلی آئی تھی۔ اس نے بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر عرض کیا کہ میں جب گجرات سے آپ کی خدمت میں آئی تو اس وقت میری ایک بیٹی راجہ کرن کے نطفہ سے چار سال کی تھی وہ اتفاقاً وہیں رہ گئی۔ اور مجھ کو معلوم ہوا ہے کہ وہ بکلا نہ میں راجہ کرن کے پاس موجود ہے۔ آپ ایسی

کوشش کریں کہ میری بیٹی جس کا نام دیول دیوی ہے میرے پاس آ جائے اور میں اسکو دیکھ کر آنکھیں ٹھنڈی کروں۔ بادشاہ نے فوراً ملک کا فوراً خواجہ حاجی کو تاکید کر دی اور الغ خاں حاکم گجرات کو بھی لکھا کہ جس طرح ممکن ہو دیول دیوی کو راجہ کرن سے حاصل کر کے دہلی بھجوا دو۔ ملک کا فوراً خواجہ حاجی اور عین الملک الغ خاں سب نے سرحد کن پر جمع ہو کر مقام سلطان پور میں قیام کیا۔ رائے کرن اور رام دیو کو خطوط لکھ کر سلطانی احکام سے مطلع کیا۔ اور راہِ راست پر لانے کی کوشش کی۔ مگر ان خطوط کا جواب ان راجاؤں کی طرف سے حسبِ منشاء نہ ملا تو الغ خاں نے کوہستانہ بکلانہ کی جانب اور ملک کا فوراً خواجہ حاجی نے دیوگیر کی جانب پیش قدمی کی۔ الغ خاں دو مہینہ تک راجہ کرن سے بڑتا رہا اور اس کا پہاڑوں میں تعاقب کرتا رہا۔ آخر منارات ایلورا کے متصل پہنچ کر اس نے دو روز قیام کیا۔ اس کی فوج کے کچھ سپاہی منارات ایلورا کی سیر کرنے گئے وہاں انکو اتفاقاً دشمنوں کا ایک دستہ فوج ملا جو دیول دیوی کا ڈولہ لئے ہوئے دیوگیر کی جانب جا رہا تھا۔ مقابلہ ہوا۔ مسلمانوں نے ہندوؤں کو مقتول و مغرور بنا کر ڈولہ پر قبضہ کر لیا اور الغ خاں کے پاس لے آئے وہ بہت خوش ہوا اور دیول دیوی کو دہلی کی جانب بحفاظت روانہ کیا۔ کنولا دیوی بیٹی کو دیکھ کر بہت خوش ہوئی اور اس کی شادی خضر خاں ولی عہد سلطنت سے ہوئی۔

دوسری طرف ملک کا فوراً خواجہ حاجی نے دیوگیر کو فتح کر کے رام دیو کو اسیر کیا اور بادشاہ کی خدمت میں لے کر حاضر ہوئے۔ جب رام دیو گرفتار ہو کر دہلی پہنچا تو سلطان علاؤ الدین نے اس کے ساتھ نہایت عزت و مرحمت کا برتاؤ کیا۔ اس سے اقرارِ اطاعت لے کر اور رائے رایان کا خطاب دے کر چتر سفید عطا کیا اور دیوگیر کی ریاست پھر اسی کو واپس دے کر گجرات کے ملک میں سے بھی ایک قطعہ بطور انعام اپنی طرف سے عطا کیا۔ اس کے تمام عزیز و اقارب اور بیٹوں کو رہا کر کے نہایت تزک و احتشام کے ساتھ دیوگیر کی جانب رخصت کیا۔ اس کے بعد جب تک رام دیو زندہ رہا سلطان کا وفادار و خدمتگار رہا۔

جس زمانہ میں ملک کا فوراً کو دیوگیر کی جانب روانہ کیا اس کے بعد ہی بادشاہ نے قلعہ سیوانا کے راجہ ستیل دیو کی شکایت سنی اور خود اس طرف روانہ ہوا۔ ستیل دیو نے اپنی تمثیل سونے کی بنوا کر اسکے گلے میں زنجیر ڈال کر بادشاہ کی خدمت میں روانہ کی مگر بادشاہ نے اس کی خطا اس وقت تک معاف نہ کی جب تک وہ خود گلے میں زنجیر ڈال کر حاضر نہ ہوا۔

ورنگل کی فتحِ صلحاً

سن ۱۳۵۷ء میں ایک حملہ ورنگل کے راجہ لار دیو پر اس نواح کے شاہی سرداروں نے کیا تھا جس کا

کوئی نتیجہ کامیابی کی شکل میں ظاہر نہ ہوا۔ سلطان نے ۱۰۹۷ھ میں دوبارہ ملک کافور اور خوجہ حاجی کو روانہ کیا اور ملک کافور کو نصیحت کی کہ خوجہ حاجی کے مشورہ کے بغیر کوئی کام نہ کرے۔ ساتھ ہی حکم دیا کہ اول دیوگیر پہنچو پھر وہاں سے ورنگل پر حملہ کرو۔ یہ بھی حکم دیا کہ تم دیوگیر پہنچ کر اول لارڈ یو کے پاس پیغام بھیجو کہ سلطانی اطاعت قبول کر کے اپنے اوپر خراج سالانہ تسلیم کرے۔ اگر وہ اطاعت پر آمادہ ہو اور خراج گزاری کا وعدہ کرے تو اس سے تعرض نہ کرو اور واپس چلے آؤ، اگر سرکشی پر آمادہ ہو تو اس کو سزا دو۔

یہ فوج جب دیوگیر کے قریب پہنچی تو رام دیو نے استقبال کیا۔ ملک کافور کی خدمت میں حاضر ہو کر آداب و مجرا بجالایا۔ شاہی لشکر کو اپنا مہمان کیا اور علامات خدمت گزاری میں کوئی دقیقہ فرو گذاشت نہ ہونے دیا۔

جب راجہ لارڈ یو کی رعونت و سرکشی دیکھ کر لشکر اسلام دیوگیر سے ملک تلنگانہ کی جانب روانہ ہوا تو رام دیو کئی منزل تک بطور مشایعت لشکر کے ہمراہ آیا اور ملک کافور سے اجازت لے کر واپس ہوا۔ تلنگانہ کی حدود میں داخل ہوتے ہی لشکر اسلام نے قلعوں کو اور شہروں کو فتح کرنا شروع کر دیا۔ ارد گرد کے کئی راجہ اور چھوٹے چھوٹے رئیس لارڈ یو ورنگل میں جمع ہو گئے۔ ورنگل کے قریب سب نے شکست کھائی اور لارڈ یو مع اپنے رفیقوں کے قلعہ ورنگل میں محصور ہو گیا۔ کئی راجہ اور رئیس گرفتار ہوئے اور بہت سے آدمی لڑائی میں مارے گئے۔ آخر محاصرہ کی شدت اور اپنی کمزوری کے احساس پر لارڈ یو نے ملک کافور کی خدمت میں عاجزانہ درخواست بھیجی اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار کر کے تین سو ہاتھی، سات ہزار گھوڑے، بہت سا سونا چاندی قیمتی تحفے بطور نذرانہ پیش کئے۔ اور ایک معقول زر خراج اپنے اوپر تسلیم کر کے بلا عذر و حیلہ سال بسال بھیجتے رہنے کا وعدہ کیا۔ ملک کافور یہ تمام سامان لے کر دہلی کی طرف واپس روانہ ہوا اور تمام سامان غنیمت بادشاہ کی خدمت میں پیش کیا اس طرح ملک دکن کا ایک بڑا حصہ سلطنت اسلامیہ میں شامل ہو گیا۔

میسور و مالابار وغیرہ کی فتح

اس وقت میسور، مالابار وغیرہ یعنی دکن کا انتہائی جنوبی حصہ باقی رہ گیا تھا لہذا سلطان علاؤ الدین نے مناسب سمجھا کہ اس حصہ کو بھی فتح کر کے آئندہ آنے والے خطرات کا بالکل خاتمہ کر دیا جائے۔ اور بندوؤں کی طرف سے مطمئن ہو کر مغلوں کے مقبوضہ علاقہ پر شمال کی جانب فوجیں بھیجنے کی سہولت بہم پہنچائی جائے۔

چنانچہ ۱۱۷۷ھ میں تیسری مرتبہ پھر ملک کافور اور خواجہ حاجی کو دکن کی جانب فوج دے کر روانہ کیا اس مرتبہ بھی لشکر شاہی دیوگیر ہوتا ہوا دکن کی جانب گیا۔ اب دیوگیر کے راجہ رام دیو کا انتقال ہو چکا تھا اس کی جگہ اس کے بیٹے کو سند حکومت دیدی گئی تھی اس لشکر نے اول کنارہ کا علاقہ فتح کیا۔ پھر کرناٹک اور ملیبار وغیرہ کو وہاں کے راجہ بلال دیو سے فتح کر کے راس کماری تک پہنچا۔ انتہائی جنوبی راس پر جس کو سیت بندر را میثور کہتے ہیں ایک چھوٹی سی پختہ مسجد گچ و سنگ سے بنوائی جو تاریخ فرشتہ کی تصنیف کے زمانہ تک موجود تھی۔ فرشتہ لکھتا ہے

”مسجد مختصر از گچ و سنگ مرتب ساختہ بانگ اذان محمدی ﷺ در آنجا گفتہ خطبہ بادشاہ علاؤالدین خواندند و تا ایں زماں کہ خار عنبریں شامہ در تحریر ایں وقائع ست۔ آن مسجد در نواحی سیت بندر را میثور موجود و مسجد علانی مشہور است۔“

ساحل کارومنڈل کی فتح

راس کماری سے لشکر اسلام ساحل کارومنڈل کی طرف متوجہ ہوا اور اس طرف کے بھی تمام راجاؤں سے خراج وصول کرتا اور اقرار اطاعت لیتا ہوا، ۱۱۷۷ھ میں دہلی پہنچا۔ اس طرح کوہ ہمالہ سے راس کماری اور خلیج کدبات سے خلیج بنگالہ تک تمام براعظم ہند اسلامی میں شامل ہو گیا۔

۱۱۷۷ھ میں جب شاہی لشکر دیوگیر ہوتا ہوا ملک کنارہ میں داخل ہوا تھا تو رام دیو کے بیٹے سے جو چند روز پیشتر اپنے باپ کا قائم مقام ہوا تھا کچھ خود سری کے آثار محسوس ہوئے تھے۔ ۱۱۷۷ھ کے ابتدا میں اس کی نسبت شکایات پہنچیں۔ اور ساتھ ہی تلنگانہ راجہ لار دیو کی عرضی پہنچی کہ میں نے نائب ملک (کافور) کے ذریعہ خراج گزاری اور فرمانبرداری کا اقرار نامہ لکھ کر بادشاہ کی خدمت میں بھجوادیا ہے۔ میرے پاس تین سال کا خراج جمع ہو گیا ہے یا تو سلطان مجھ کو اجازت دیں کہ میں وہ خراج دیوگیر کو بھجوادوں تاکہ وہاں سے خراج سالانہ کے ہمراہ خزانہ شاہی میں پہنچ جائے یا سلطان کسی سردار کو یہاں بھیج کر براہ راست زر خراج منگوالیں۔ اس عرضی اور دیوگیر کے راجہ کی بے راہ روی کی خبر پہنچنے پر سلطان علاؤالدین نے سوچا کہ دکن کے علاقوں کی نگرانی اور وہاں امن و امان قائم رکھنے کے لئے ایک وائسرائے یا نائب السلطنت کا دکن میں موجود رہنا از بس ضروری ہے۔

گلبرگہ، مدکل، راپچور کا براہ راست سلطنت دہلی سے الحاق

اس لئے اس نے چوتھی مرتبہ پھر ۱۱۷۷ھ میں ملک کافور کو حکم دے کر بھیجا کہ تم مقام ایلیچ پور میں جو براہ راست شاہی مقبوضہ اور اب تک ریاست دیوگیر کے زیر اہتمام رہا ہے پہنچ کر قیام کرو۔

لار دیو اور دکن کے راجاؤں سے خراج وصول کر کے بھیجنا اور وہاں کے انتظام کو درست رکھنا تمہارا کام ہوگا۔ اور اگر رام دیو کا بیٹا راہ راست سے منحرف ہو تو اس کو قتل یا گرفتار کر کے تم دیو گیر کو اپنا قیام گاہ بناؤ اور اس علاقہ میں اپنی طرف سے امراء اور صوبہ دار مقرر کرو۔

ملک کا فور نے رام دیو کے بیٹے کو جو واقعی منحرف ہو چکا تھا جاتے ہی قتل کیا اور تمام علاقہ مرہٹ میں گلبرگہ، مدکل، راپچو رتک اپنے اہل کار مقرر کر دیئے۔ راجاؤں سے خراج وصول کر کے دہلی بھیجا اور ملک دکن میں ہر جگہ شاہی تھا نے قائم کر دیئے اور اس کے بعد کسی راجہ کی یہ ہمت نہ رہی کہ سرکشی و خود مختاری کا خیال بھی دل میں لاسکے۔

دکن کا ملک اگرچہ بخشی فوج خواجہ حاجی کی اعلیٰ قابلیت سے فتح ہوا مگر سلطان علاؤ الدین نے اپنی منشاء کو پورا کیا اور مرہٹ و گونڈوانہ سے اس کماری تک پورا ملک کا فوج کی سرداری میں فتح کرایا اور آخر میں اسی کو دکن کا وائسرائے بھی بنا دیا۔ (ص ۳۲۰)

سلطان علاؤ الدین خلجی کا تنہا یہ کارنامہ کچھ کم نہیں کہ اس نے ۶۹۴ھ سے ۷۱۰ھ تک سولہ برس کی مسلسل کوششوں سے پورے ملک دکن اور جنوبی ہند جس کو آج کل صوبہ مدراس کہا جاتا ہے فتح کر کے سلطنت اسلامی میں شامل کر دیئے۔ اس کے ساتھ جب یہ دیکھا جاتا ہے کہ اسی درمیان میں اس کو تاتاری مغلوں کے پیہم اور نہایت سخت حملوں کی بھی کامیاب مدافعت کرنا پڑی جس سے بالآخر تاتاری مغل مرعوب و مغلوب اور ہندوستان سے مایوس ہو گئے۔ تو اس تاجدار کی عظمت و شوکت اور بھی بڑھ جاتی ہے۔

۶۹۸ھ میں جبکہ سلطان کی توجہ فتح دکن کی طرف مصروف تھی، مغلوں نے خراسان میں ایک زبردست فوج فراہم کی اور ہندوستان پر نہایت سخت حملہ کیا۔ قتلغ خواجہ نامی مغلوں کا ایک شہزادہ مغلوں کا دولاکھ لشکر جرار لے کر ہندوستان میں داخل ہوا اور راستہ میں لوٹ مار کئے بغیر سیدھا دہلی تک چلا آیا۔ دولاکھ مغلوں کا یکا یک دہلی کی فسیل کے نیچے پہنچ جانا کوئی معمولی حادثہ نہ تھا۔ خوف کے مارے آس پاس کے دیہات و قصبات کے لوگ بھی آ کر دہلی میں جمع ہو گئے اور تمام کوچہ و بازار آدمیوں سے پر نظر آنے لگے۔ سامان خور و نوش بھی کافی نہ تھا۔ اس محاصرہ کو تا دیر برداشت نہیں کیا جاسکتا تھا۔ سلطان علاؤ الدین نے لڑنے کے قابل آدمیوں کو منتخب کیا تو تین لاکھ آدمی شہر کے اندر موجود ملے۔ اس تین لاکھ کے لشکر کو لے کر وہ شہر سے باہر نکلا اور دشمن سے نبرد آزما ہوا۔ ہندوستان میں اس وقت تک اتنی بڑی دو فوجوں کا ایک میدان میں کبھی مقابلہ نہیں ہوا تھا۔

سخت معرکہ آرائی کے بعد مغلوں کو شکست ہوئی۔ علاؤ الدین کا بہادر سپہ سالار ظفر خاں اس لڑائی میں اپنی شجاعت کے انتہائی جوہر دکھلا کر شہید ہو گیا۔ مغل جس تیزی و سرعت سے آئے تھے اسی سرعت کے ساتھ شکست خوردہ ہو کر واپس چلے گئے۔ اس فتح عظیم کے بعد علاؤ الدین نے اپنے لئے سکندر ثانی کا خطاب تجویز کیا اور یہی خطاب سکوں اور خطبوں میں جاری ہوا۔ (آئینہ ص ۳۰۹)

۳۰۳ھ میں پھر طرغی بیگ مغل نے ایک لاکھ بیس ہزار فوج کے ساتھ سلطنت دہلی پر حملہ کیا مگر سلطان کی مدافعت سے ناکام واپس ہوا۔ (ص ۳۰۲)

پھر ۳۰۴ھ میں علی بیگ اور ترپال خواجہ مغل نے کوہ ہمالہ کے اندر سے ہو کر اس راستہ سے جس سے سلطان محمود غزنوی اپنی فوج لے کر قنوج پر حملہ آور ہوا تھا، ہندوستان پر حملہ کیا اور یکا یک صوبہ روہیل کھنڈ میں پہاڑوں سے نکل کر دامن کوہ سے امر وہہ تک کے علاقہ کو تاخت و تاراج کر ڈالا۔ ان مغل سرداروں کیساتھ چالیس ہزار فوج آئی تھی۔ سلطان نے غازی ملک تغلق کو ان مغلوں کے مقابلہ پر بھیجا۔ غازی ملک تغلق نے پہنچ کر امر وہہ میں ان کا مقابلہ کیا۔ اس لڑائی میں بھی مغلوں کو شکست ہوئی۔ علی بیگ اور ترپال خواجہ دونوں سردار گرفتار ہوئے اور بہت سے مغل میدان میں مارے گئے۔ صرف چند اشخاص بچ کر ترکستان و خراسان میں بہرار خرابی پہنچے۔ (ص ۳۱۳)

پھر ۳۰۵ھ میں گنگ نامی مغل سردار نے ساٹھ ہزار سواروں کے ساتھ علی بیگ اور خواجہ ترپال کا انتقام لینے کے لئے حملہ کیا۔ غازی ملک تغلق نے ان کا مقابلہ دریائے سندھ کے کنارے کیا ساٹھ ہزار مغلوں میں سے صرف چار ہزار بچکر فرار ہو سکے باقی سب مارے گئے۔ ان کا سردار گنگ گرفتار کر کے دہلی زندہ بھیجا گیا۔ یہاں اس کو ہاتھی کے پاؤں سے کچلوا یا گیا۔ (ص ۳۱۵)

اس کے بعد اقبال مند ثانی مغل سردار نے حملہ کیا۔ اس کو بھی غازی ملک تغلق نے جو دیباپور میں مغلوں کے حملے روکنے ہی کے لئے مقرر تھے شکست دے کر قتل کیا اور بہت سے مغلوں کو گرفتار کر کے دہلی بھیجا۔ ان پیہم شکستوں سے مغل بہت مرعوب ہو گئے۔ اور غازی ملک تغلق کی دھاک ان کے دلوں میں بیٹھ گئی اور عرصہ دراز تک ان کو ہندوستان پر حملہ کرنے کی جرأت نہ ہوئی۔ (ص ۳۱۵)

سلطان علاؤ الدین خلجی کا حسن انتظام

شراب، رشوت، جھوٹ فریب کا استیصال، زمینوں کا نیا انتظام سلطان علاؤ الدین جب قلعہ رنٹھمبور فتح کر کے دہلی پہنچا تو پہلے خود شراب نوشی سے توبہ کی اور

پھر شہر دہلی اور پوری قلمرو ہند میں بذریعہ منادی اعلان کرادیا کہ کوئی شخص شراب استعمال نہ کرے۔ چنانچہ اس نے اپنی حدود حکومت سے نہایت کامیابی کیساتھ شراب خوری کا نام و نشان مٹا دیا۔ خفیہ پولیس کا محکمہ قائم کیا۔ تحصیل و پٹواری مقرر کر کے زمینداروں سے نقد خراج وصول کرنے کا ضابطہ موقوف کر دیا اور بٹائی کا قاعدہ جاری کر دیا اور غالباً پٹواری اسی بٹوارہ سے ماخوذ ہے۔ یعنی خراج مؤظف (مقررہ رقم) کے بجائے اخراج مقاسمہ یعنی (بٹائی) مقرر کر دیا۔

(ف) عام مؤرخین نے اس نئے قانون کو بھی علاؤ الدین خلجی کے حسن انتظام میں شمار کیا ہے، لیکن حق یہ ہے کہ شرعاً اس کو یہ حق حاصل نہ تھا کہ خراج مؤظف کو خراج مقاسمہ (بٹائی) کی صورت میں تبدیل کرے کیونکہ یہ نقض عہد ہے جو حرام ہے۔ ردالمحتار کتاب الخراج میں بحوالہ کافی نقل کیا ہے۔

وفی الکافی لیس للامام ان يحول الخراج المؤظف الى

خراج المقاسمة اقول و كذلك عكسه فيما يظهر من تعليله

لانه قال لان فيه نقض العهد وهو حرام۔

البتہ یہ بات اس کے حسن انتظام میں تھی کہ اس نے تمام محکموں میں کڑی نگرانی شروع کی کہ کسی کی مجال نہ تھی جو کاشتکار سے ایک حصہ زیادہ وصول کر سکے۔ رشوت قطعاً موقوف ہو گئی۔ جھوٹ بولنے کی سزا سخت مقرر کی گئی جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اس کی حدود حکومت سے کذب و دروغ کا نام و نشان مٹ گیا۔ غارت گری اور لوٹ مار کا استیصال پورے طور پر کر دیا۔ بہار سے پنجاب و سندھ تک تمام سڑکیں اور راستے اس طرح محفوظ تھے کہ ایک عورت سونا اچھالتی چلی جائے تو کسی کی یہ مجال نہیں کہ اس کی طرف نظر بھر کر دیکھ لے۔ ملک میں ضروریات زندگی کی اس قدر ارازی ہو گئی کہ گندم ساڑھے سات جیتل کے ایک من آتے تھے۔ جیتل تانبے کا سکھ تھا۔ ایک روپیہ کے چالیس جیتل ہوتے تھے یعنی فی روپیہ پونے چھ من گندم آتے تھے۔

تمام ملک میں کھیتی ہونے لگی اور زمین کا کوئی قطعہ بنجر باقی نہ رہا۔ یہ سب انتظامات صرف دو سال کے عرصہ میں پایہ تکمیل کو پہنچ گئے۔ اس حیرت انگیز کامیابی کا سبب صرف یہ تھا کہ دہلی میں ذی علم تجربہ کار لوگوں کی کثرت تھی۔ اور تخت نشین ہونے کے بعد علاؤ الدین اس زمانہ کے ذی علم اور باخدا لوگوں سے مشورہ لینے میں تامل نہ کرتا تھا۔ اور ہر ایک کام میں علماء سے مشورہ کرتا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ باوجود خود جاہل ہونے کے اس کے عہد میں کارہائے نمایاں وجود میں آئے۔

مقدموں (نمبرداروں) اور رشوت خور المکاروں کا طبقہ درمیان سے بالکل مرتفع ہو گیا تھا۔ اور باوجود اس کے رعایا سے زر لگان یا کسی قسم کا ٹیکس وصول نہیں کیا تھا۔ سلطانی لشکر کی تعداد پونے پانچ لاکھ سواروں پر مشتمل تھی۔

اس جاہل بادشاہ کے عہد حکومت میں علماء اور ہر علم و فن کے باکمال لوگوں کی اس قدر کثرت تھی کہ دوسرے زمانہ میں نظر نہیں آئی۔ (آئینہ حقیقت نماس ۳۱۱)

خاندان خلجی کا افسوس ناک خاتمہ ایک ہندو غلام زادہ کے ہاتھ پر

ہماری اصل بحث کا تعلق اگرچہ فتوح الہند اور اس کی کیفیت متعلقہ اراضی سے ہے اور یہ سلسلہ ۳۸ھ میں سلطان محمود غزنوی سے شروع ہو کر سلطان علاؤ الدین خلجی پر مکمل ہو چکا۔ مابعد کی تاریخ سے اصل بحث نہیں۔ لیکن خاندان خلجی جو فتوح الہند کا متمم ہے اس کی آخری بربادی بھی تاریخ عالم کا ایک عبرت خیز سبق ہے اس لئے اس کا بھی اجمالی نقشہ پیش کر دینا مناسب معلوم ہوا۔ اس کے بعد ہم اصل مسئلہ اراضی ہند کے متعلق فتوح الہند سے حاصل شدہ نتائج پیش کریں گے۔ واللہ الموفق والمعین۔

۱۲ھ سلطان علاؤ الدین خلجی بیمار ہوا۔ اس کی بیوی اور بچے تیمارداری کا کچھ خیال نہ کرتے تھے اس لئے ان سے ناراض تھا۔ علاؤ الدین خلجی کے خاندان کے لوگ ملک کا فور کے اس اثر و اقتدار کو پسند نہ کرتے تھے اور دوسرے سردار بھی اس کو ایک نامرد غلام سمجھ کر بنظر حقارت دیکھتے تھے۔ مگر سلطان کو اس کی عزت بڑھانے کی ضد تھی۔ الغ خاں ثانی حاکم گجرات اور ولی عہد سلطنت خضر خاں اور بادشاہ کے دوسرے بیٹے سب ملک کا فور سے متنفر تھے۔ مگر بادشاہ خوشامد پسند طبیعت رکھتا تھا۔ اس چالاک غلام نے خوب خوشامد کر کے بادشاہ کا ہاتھ دل میں لے لیا اور سب سرداروں اور بیٹوں کی طرف سے بدگمان کر دیا۔ آخر ۱۵ھ جب سلطان کی بیماری بڑھی تو ملک کا فور کو سب سے زیادہ وفادار اور ہمدرد سمجھ کر دکن سے بلایا۔ اس نے رات دن بادشاہ کی خدمت میں رہ کر اور بھی زیادہ بادشاہ کے قلب و دماغ پر قبضہ کر لیا اور بیٹوں اور خاندانی سرداروں سے اتنا بدگمان و متنفر کر دیا کہ بادشاہ نے الغ خاں حاکم گجرات کے قتل کرنے اور خضر خاں و شادی خاں دونوں شہزادوں کو گوالیار بھیج کر قید کر دیا اور الغ خاں کو قتل کر دیا۔ اور اس کے بعد اس کے بھائی کو بھی قتل کر دیا۔ ۶ شوال ۱۶ھ کو رات کے وقت سلطان علاؤ الدین نے وفات پائی۔ بعض لوگوں کا خیال ہے کہ ملک کا فور نے بادشاہ کو زہر دے کر مار ڈالا۔

ادھر ملک کافور نے پہلے ہی یہ انتظام کر لیا تھا کہ ایک دستاویز لکھ کر سلطان کی مہر اس پر لگوائی تھی جس میں لکھا تھا کہ میں نے خضر خاں کو ولی عہدی سے معزول کر دیا۔ میرے بعد میرا سب سے چھوٹا بیٹا شہاب الدین تخت نشین کیا جائے۔ شہاب الدین کی عمر اس وقت صرف پانچ سال تھی۔ اور ملک کافور نے پہلے ہی وزارت عظمیٰ کا عہدہ حاصل کر لیا تھا۔ اس نے ۷ شوال کو امراء سلطنت کے ایک اجتماع میں سلطان کا وصیت نامہ سنایا اور چھوٹے بیٹے کو تخت نشین کر کے روزانہ شہاب الدین کو تھوڑی دیر کے لئے تخت پر لا کر بٹھاتا اور پھر اس کی ماں کے پاس محل میں بھجوا دیتا اور خود احکام و فرامین جاری کرتا۔ اس حیلہ سے ملک کافور پورے براعظم ہندوستان کا بادشاہ بن گیا۔

اس وقت موقع پا کر اس نے قلعہ گوالیار میں اپنے معتمدوں کو بھیج کر خضر خاں و شادی خاں دونوں شہزادوں کی آنکھیں نکلوائیں۔ خواجہ سراؤں اور ہندوؤں کو اپنا مصاحب و مشیر بنایا۔ انہی لوگوں کو بڑے بڑے عہدے دے کر خاندان شاہی کے تمام افراد کو یکے بعد دیگرے قتل کرانا شروع کیا۔ خاندان خلجی میں صرف ایک شہزادہ مبارک خاں باقی رہ گیا تھا۔ اس کو بھی مالک کافور نے قید کر دیا اور قتل کا ارادہ رکھتا تھا مگر اس کے ہاتھوں اس کی موت نہ تھی۔ دو شخص جن کو اس کے قتل پر مامور کیا تھا ان کو شہزادہ پر رحم آ گیا اور اس کو مطلع کر دیا۔ اور تینوں نے مل کر جب ملک کافور چوسر کھیلنے میں مشغول تھا اس پر حملہ کر کے قتل کر دیا۔ علاؤ الدین کی وفات سے صرف ۳۵ دن بعد ملک کافور بھی ختم ہوئے۔ شہزادہ مبارک خاں دو مہینہ تک حسب سابق اپنے چھوٹے بھائی پنج سالہ شہاب الدین کی وزارت و نیابت میں کام کرتا رہا۔ آخر کار امراء سلطنت کے مشورہ سے یہ طے ہوا کہ مبارک خاں خود تخت سلطنت پر بیٹھے۔

مبارک شاہ خلجی تخت نشین ہوا تو اس نے بھی وہی حرکت کی کہ اپنے پنج سالہ بھائی شہاب الدین بے گناہ کو بھی اندھا کر کے اپنے دونوں بھائیوں خضر خاں اور شادی خاں کے پاس قلعہ گوالیار بھیج دیا۔

اور جس طرح علاؤ الدین خلجی نے اپنے خسرو چچا جلال الدین کو ظماً قتل کیا اور اس کے بیٹوں کو اندھا کر لیا تھا۔ پھر قدرت کے مخفی نظام نے اسی کے ہاتھوں ایک ایسے شخص (ملک کافور) کی پرورش کرائی جس نے جلال الدین کا بدلہ ہو بہو اس سے اور اس کے بیٹوں سے لے لیا۔ اس طرح اب مبارک شاہ نے معصوم بچہ شہاب الدین پر ظلم کیا تو اس کی سزا کا بھی قدرت نے یہیں سے انتظام شروع کر دیا کہ گجرات کا ایک ہندو بچہ جس کو سلطان علاؤ الدین کے ایک سردار ملک شادیخاں نے پرورش کر کے اس کا نام حسن رکھا تھا۔ اس نے سلطان مبارک شاہ خلجی کی مصاحبت

میں جگہ پالی اور سلطان نے اس کو خسرو خاں کا خطاب دیا۔ خسرو خاں کا ایک اور بھائی بھی تھا حسام الدین نامی، بادشاہ نے ان دونوں بھائیوں پر خصوصی عنایات مبذول فرمائیں۔ اس کے بعد عہد علائی کے اکثر آئین منسوخ کر دیئے اور لہو و لعب میں وقت گزارنے لگا۔ یہ دیکھ کر دکن کا راجہ ہرپال دیو باغی ہو گیا۔ سلطان خود فوج لے کر دیوگیر کی جانب روانہ ہوا اور دہلی میں مشاہین نامی ایک غلام کو وفاء الملک کا خطاب دے کر قائم مقام بنادیا۔ دیوگیر پہنچ کر باغی راجہ کو گرفتار کر کے اور بہت سے لوگوں کو قتل کر کے ریاست پر قبضہ کیا۔ اور خسرو خاں مذکور کو وزارت کا عہدہ دے کر دکن کا انتظام اس کے سپرد کیا اور ملک کا فور کی تمام املاک کا اس کو مالک قرار دیدیا اور ملک دکن کے تمام ماتحت راجاؤں کی نگرانی اور ان سے خراج وصول کرنے کا انتظام ملک کا فور کی طرح اس کے سپرد کر دیا۔ اور ظفر خاں حاکم گجرات کو بلا جرم محض خسرو خاں اور اس کے ہم قوموں کی شکایت پر قتل کرا کر گجرات کی حکومت خسرو خاں کے بھائی حسام الدین کو سپرد کر دی۔ اس طرح گجرات و دکن پر دونوں ہندو راجاؤں کو متصرف و فرمانروا بنا کر دہلی پہنچا۔

اس سفلہ پرستی سے امراء میں بڑی بددلی پیدا ہو گئی اور مبارک شاہ کے قتل کی سازشیں ہونے لگیں۔ ادھر اس نے ظلم پر ظلم یہ کیا کہ اس کے تین بھائی جو قلعہ گوالیار میں اندھے کر کے قید کئے ہوئے تھے اپنے آدمی بھیج کر تینوں کو قتل کرا دیا۔

ادھر گجرات میں حسام الدین نے اپنی قوم کے ہندوؤں کو اپنے گرد فراہم کر کے بڑے بڑے عہدے عطا کئے اور اس خیال میں مبتلا ہوا کہ خوب مضبوط ہو کر خود مختاری اور بغاوت کا اعلان کرے۔ ادھر خسرو خاں نے دکن میں گونڈوانہ کے راجہ سے بلا کسی وجہ اور قصور کے ایک سو ہاتھی چھین لئے۔ پھر میسور کے راجہ سے بیس ہاتھی اور بہت سا خزانہ حاصل کیا اور ہندوؤں کو فوج میں بھرتی کر کے بغاوت و خود مختاری کے منصوبے گاٹھنے لگا۔ ضیاء برنی لکھتا ہے۔

”شبہا مجلس خلوت ساخت و بہ ابنائے ہندوئے خود و باچند بلغا کی از یاراں ملک

نائب کہ محرم خود گردانیدہ بود اندیشہ بلغائی (بغاوت) میکرد۔“

ادھر گجرات و دکن میں حسام الدین و خسرو خاں ہندوؤں کی سلطنت دوبارہ قائم کرنے کی تجویز کر رہے تھے ادھر دہلی میں سلطان مبارک شاہ نے نماز روزہ ترک کر کے رات دن لہو و لعب کو مشغلہ بنا لیا تھا۔ حسام الدین نے گجرات سے ایک مسخرہ کو سلطان کی خدمت میں بھیج دیا تھا کہ وہ اس نوجوان بادشاہ کو لہو و لعب میں لگائے رکھے۔ ضیاء برنی اسی حسام الدین کی نسبت لکھتا ہے۔

”آں ولد الزنا مرتد گشت و در گجرات خویشاوند و اقربائے خود را جمع کردہ جملہ برادران نام گرفتہ گجرات را بر خود گرد آورد و بخی و زید و فتنہ انگیزت۔“

چونکہ گجرات میں طاقتور امراء سلطانی موجود تھے۔ انہوں نے جب دیکھا کہ حسام الدین نے بغاوت کی پوری تیاری کر لی تو وہ آپس میں متفق ہو کر حسام الدین کو ہاتھ پاؤں ہلانے کا موقع دیئے بغیر گرفتار کر کے بادشاہ کے پاس دہلی بھیجنے میں کامیاب ہو گئے۔ ان امراء کو توقع تھی کہ بادشاہ ہمارے اس حسن عمل سے خوش ہوگا۔ لیکن سلطان بجائے خوش ہونے کے ناراض ہوا اور ان کا مرتبہ گھٹا دیا اور حسام الدین کو عزت کے ساتھ اپنے مصاحبین میں داخل کر کے گجرات کی حکومت پر وحید الزمان قریشی کو روانہ کیا۔ اس سے یہ فائدہ ہوا کہ گجرات میں ہندوؤں کی بغاوت کا خطرہ جاتا رہا۔ مگر مسلمان امراء میں بددلی ترقی کرتی رہی۔ دوسری طرف خسرو خاں نے دکن میں اپنی خود مختاری کا منصوبہ مکمل کر کے بندرگاہوں کے مسلمان سوداگروں کا مال چھیننے اور قتل و غارت کا بازار گرم کر دیا۔ اور شاہی سردار جو اس کے ہمراہ تھے ان کو قتل کرنے کی سازش شروع کر دی۔ ان حالات کا علم چندیری کے عاقل ملک تیمور اور ملک گل افغان اور ملک تلیغہ حاکم گوا کو معلوم ہوا جو بطور کمکی مامور تھے۔ انہوں نے خسرو خاں کو لکھا کہ ہم کو تمہاری نیت درست معلوم نہیں ہوتی اور ہمارے پاس ایسی شہادتیں موجود ہیں جن کی تردید نہیں کی جاسکتی۔ لہذا مناسب یہ ہے کہ تم معبر و ملیبار کی جانب سے فوراً دیوگیر پہنچو اور تمام ہاتھی اور خزانہ جو تمہارے پاس جمع ہے اس کو دہلی روانہ کر دو۔ خسرو خاں نے اس میں لیت و لعل کیا مگر ان ہر سہ امراء نے بڑی مستعدی اور ہوشیاری سے خسرو خاں کو اس پر مجبور کر دیا کہ وہ ہاتھ پاؤں نکالنے سے پہلے دیوگیر آ جائے ادھر بادشاہ کو اطلاع دی کہ ہم نے خسرو خاں کے فاسد ارادوں سے مطلع ہو کر اس کو مجبور کر کے دیوگیر میں بٹھا دیا ہے۔

شاہی فرمان پہنچا کہ خسرو خاں کو جس قدر جلد ممکن ہو بحفاظت ہمارے پاس پہنچا دو۔ خسرو خاں نے بادشاہ کی خدمت میں حاضر ہو کر شریف اور نمک حلال سرداروں کی شکایتیں کیں اور کہا کہ انہوں نے محض حسد اور رشک کی وجہ سے مجھے بغاوت کے جرم میں متہم کیا ہے۔ اس کے ساتھ ہر سہ امراء بھی دہلی پہنچے اور بادشاہ کو پورے حالات سے واقف کیا۔ ان کو امید تھی کہ ہماری اس عظیم الشان خدمت کا ہمیں صلہ ملے گا اور مرتبہ بڑھایا جائے گا۔ مگر بادشاہ خسرو خاں کے فریب کا شکار ہو گیا اور ان تینوں امراء کو مجرم قرار دیا اور ان کو معزول کر کے قید کر دیا۔ اس طرز عمل کا یہ اثر

لازمی تھا کہ اب کسی کو خسرو خاں اور اس کے بھائی کے خلاف کوئی لفظ زبان تک لانے کی جرأت نہ رہی۔ خسرو خاں کی جگہ دکن میں دوسرے سردار مقرر کر دیئے گئے اور خسرو خاں بادشاہ کی خدمت میں وزیراعظم اور مدارالمہام کی حیثیت سے کاروبار سلطنت انجام دینے لگا۔

اب خسرو خاں کو محسوس ہوا کہ سلطنت اسلامیہ کو برباد کرنے کا موقع مجھے دہلی میں رہ کر بہ نسبت دکن یا گجرات کے زیادہ آسانی سے حاصل ہے چنانچہ اس نے سلطان کو اپنے ہاتھ میں لینے کی بیش از بیش کوششیں کیں۔ ملک کافور کا مکان اور جائیداد اور سامان سب اس کو پہلے ہی مل چکا تھا۔ اور کافور کے ہندو مشیر ہوا خواہ سب اس کے متوسلین میں پہلے ہی داخل ہو چکے تھے۔ ملک کافور اسی کی قوم اور اسی کے وطن کا آدمی تھا۔ روزانہ ملک کافور کے مکان میں جواب خسرو خاں کا مکان تھارات کے وقت ہندو جمع ہوتے اور مشورے کرتے تھے۔ خسرو خاں نے بڑی چالاکی سے سلطنت کے حقیقی خیر خواہ سرداروں کو ایک ایک کر کے دہلی سے جدا کر دیا۔ کسی کو قید کسی کو قتل کرایا، کسی کو دور دراز کے صوبوں میں بھیج دیا۔ پرانے زمانے کے وہ امیر جن کو کسی نہ کسی وجہ سے سلطان مبارک سے عناد تھا ان کو دہلی میں بلا کر کے ان کو اپنا ہمدرد و ہمراز بنا لیا۔

اس خفیہ انتظام کے بعد خسرو خاں نے ایک روز بادشاہ سے عرض کیا کہ مجھ پر حضور کی بے انتہا مہربانیاں مبذول ہیں اور اسی وجہ سے میں ایک ادنیٰ درجہ کا آدمی ترقی کر کے وزارت عظمیٰ پر فائز ہوا۔ تاہم قدیمی امراء مجھ کو خاطر میں نہیں لائے جس طرح ان امراء کے عزیز و اقارب اور رشتہ داروں ہم قوموں کی جمعیاتیں شہر میں موجود ہیں۔ میرے رشتہ داروں ہمقوموں کی کوئی جمعیت نہیں ہے۔ اگر بادشاہ اجازت مرحمت فرمائیں تو میں بھی اپنے رشتہ داروں کو شاہی انعام و اکرام اور منصب و جاگیر کی توقع دلا کر اپنے وطن سے بلواؤں اور اسی طرح مہر اثر و اقتدار بھی میرے عہدہ کے موافق شہر میں قائم ہو جائے۔

بادشاہ نے خسرو خاں کی اس درخواست کو بے تامل خوشی کے ساتھ منظور کر لیا اور اس نے اپنے چچا رندھول اور جاہر دیو وغیرہ کو گجرات بھیج کر بیس ہزار گجراتیوں کو دہلی بلوا کر اپنی خاص فوج میں بھرتی کیا اور اسی قدر نواح دہلی کے ہندوؤں کو اپنی جمعیت میں چالیس ہزار کا لشکر نہایت خاموشی کے ساتھ مرتب کیا۔

اس واقعہ کو ضیاء برنی نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے اور فرشتہ لکھتا ہے کہ۔

”سلطان التماس اور امبذول داشتہ رخصت طلب ارزانی داشت خسرو خاں بایں

بہانہ اکثر ہندوہائے گجرات کہ اوقات گزراں نہ داشتند بہرگونہ تسلی نمودہ قریب بست ہزار گجراتی نزد خود جمع ساختہ ہرچہ داشت صرف ایشاں کردہ باسپ و براق ایشاں را آراستہ ساخت و قوت و مکننت تمام پیدا کردہ از گجراتیاں وغیرہ چہل ہزار سوار اعوان و انصار نزد او مجتمع گشت۔“

دہلی میں خود مختار اسلامی سلطنت قائم ہونے کے بعد یہ پہلا موقع تھا کہ براعظم ہند کے بادشاہ کی اجازت سے چالیس ہزار ہندو سواروں کی فوج جمع تھی۔

اب دہلی کے بااثر امراء میں صرف ایک قاضی ضیاء الدین ایسا شخص تھا جو سلطان سے آزادانہ گفتگو کر سکتا اور سلطان کا سچا ہمدرد تھا۔ قاضی ضیاء الدین بادشاہ کا استاد اور قاضی خاں کے نام سے مشہور تھا۔ کوشک سلطانی یعنی قصر ہزارستون کے دروازوں کی حفاظت بھی اس کے سپرد تھی۔ دہلی کے مسلمان ہندوؤں کے اس اقتدار اور قوت و شوکت اور فاسد ارادوں سے مطلع تھے مگر کسی کو یہ جرأت نہ تھی کہ سلطان کی خدمت میں خسرو خاں کے خلاف ایک لفظ بھی زبان تک لائے۔

انہی ایام میں سلطان بغرض شکار دہلی سے سرساوہ کی طرف گیا۔ وہاں خسرو خاں اور دوسرے ہندوؤں نے اس کے قتل کا ارادہ کیا مگر خسرو خاں کے بعض ہمدردوں نے مخالفت کی اور کہا کہ یہ کام ہم کو قصر سلطانی میں انجام دینا چاہئے تاکہ دہلی پر قبضہ رہے ورنہ ممکن ہے کہ ہمارے دہلی تک پہنچنے سے پہلے مسلمان سردار مخالفت پر اٹھ کھڑے ہوں۔ سلطان سرساوہ سے دہلی آیا اور قاضی خاں نے شہر کی عام افواہوں سے متاثر ہو کر سلطان کی خدمت میں عرض کیا کہ ہندو فوج کی کثرت خطرہ سے خالی نہیں ہے۔ میں نے سنا ہے کہ روزانہ خسرو خاں کے مکان میں ہندو جمع ہو کر مشورے کرتے ہیں اور خسرو خاں کا ارادہ ہے کہ سلطان کو قتل کر کے خود بادشاہ بن جائے۔ آپ کم از کم اتنا تو کریں کہ خسرو خاں کی فوج کے بعض گجراتی ہندوؤں کو اپنے پاس تنہائی میں بلا کر ان سے اس معاملہ کی بابت استفسار کریں۔ ممکن ہے وہ رعب سلطانی میں آکر صحیح واقعات بیان کر دیں۔ اور ان افواہوں کی کوئی اصلیت نکلے تو آپ حفاظت کر سکیں۔ اور نہ نکلے تو خسرو خاں کا مزید اعزاز بڑھانے کا آپ کو ہر وقت اختیار ہے۔

ابھی قاضی خاں اپنی بات ختم کرنے نہ پایا تھا کہ خسرو خاں بھی حاضر ہو گیا۔ سلطان نے قاضی خاں کے سامنے ہی خسرو خاں کو مخاطب کر کے کہا کہ تیری بہت قاضی خاں ایسا ایسا کہہ رہا ہے۔ یہ سن کر خسرو خاں مکار نے فوراً رونا شروع کر دیا اور رو کر کہنے لگا کہ یہ تمام مسلمان سردار

اس لئے میرے دشمن ہو گئے ہیں کہ حضور نے مجھ کو سب سے بلند مرتبہ عطا کر دیا ہے۔ یہ ضرور مجھ کو حضور کے ہاتھ سے قتل کروا کے رہیں گیا اور پھر زار زار رونا شروع کر دیا۔ یہ دیکھ کر بادشاہ کا دل بھر آیا۔ اور اس کو اپنے سینے سے لگا کر کہنے لگا کہ تیری قوم کی نسبت میں کسی کی شکایت کو ہرگز صحیح نہیں سمجھ سکتا۔ یہ رنگ دیکھ کر قاضی صاحب بادشاہ کی حمایت پر افسوس کرتے ہوئے باہر آ گئے اور اب ان کو بھی خسرو خاں یا دوسرے ہندوؤں کی نسبت بادشاہ سے کچھ کہنے کی جرأت نہ رہی۔ فرشتہ کہتا ہے۔

”بادشاہ را از گریہ اودل بدر آآمدہ اور ادر کنار گرفت و بوسہ بر رخسارہ اش داد و گفت کہ خاطر جمع دار۔“

اس واقعہ کے اگلے روز خسرو خاں نے زیادہ تامل کرنا مناسب نہ سمجھ کر سلطان کے قتل کرنے کا مصمم ارادہ کر لیا اور رات کے وقت قصر ہزار ستوں کے بالا خانہ پر سلطان کی خدمت حاضر ہوا۔ نیچے دروازوں کی نگرانی اور پہرہ دلوانے کے لئے قاضی خاں موجود تھے۔ قراداد کے موافق خسرو خاں کا چچا رندھول مع جاہر دیو قاضی خاں کے پاس آیا اور پان کا بیڑا قاضی خاں کی خدمت میں پیش کیا۔ قاضی خاں رندھول سے بیڑا لینے لگے اور جاہر دیو نے جو رندھول کے ساتھ تھا نہایت چستی کے ساتھ قاضی خاں کے پہلو میں خنجر گھونپ دیا۔ قاضی خاں فوراً شہید ہو گئے مسلح ہندوؤں کی ایک جمعیت نے فوراً داخل ہو کر پہرہ والوں کو قتل کرنا شروع کر دیا۔

جب شوز و غوغا صحن میں بلند ہوا تو سلطان نے خسرو خاں سے پوچھا، یہ کیسا شور ہے۔ خسرو خاں فوراً اٹھ کر لب بام آیا اور تھوڑی دیر تامل کر کے سلطان کے پاس واپس گیا اور کہا کہ سلطانی اصطبل کے چند گھوڑے کھل گئے ہیں وہ بھاگے پھر رہے ہیں اور لوگ ان کو پکڑنے کی کوشش کر رہے ہیں۔ اس سے شور مچ رہا ہے۔ سلطان یہ سن کر مطمئن ہو گیا اور خسرو خاں سے باتیں کرنے میں مصروف ہو گیا۔ اسی وقت جاہر دیو اور دوسرے ہندو جو اس کام پر مامور تھے بالا خانہ پر چڑھنے لگے۔ زینہ کے دروازے پر ابراہیم اور اسحق نامی دو پہرہ دار موجود تھے۔ وہ مانع ہوئے۔ نتیجہ یہ ہوا کہ وہ دونوں شہید ہو گئے۔ اور قاتلوں کی یہ جماعت اوپر چڑھ آئی۔ ابراہیم اور اسحق کی مزاحمت کرنے اور قتل ہونے کا شور چونکہ قریب ہی تھا اس لئے سلطان کچھ شک ہوا۔ قاتلوں کی اس جماعت کو بے محابا شمشیر بدست آتے دیکھ کر سلطان فوراً اٹھا اور محل سرائے کی طرف بھاگنے لگا۔ خسرو خاں نے سمجھا کہ اگر سلطان محل سرائے میں داخل ہو گیا تو اس کو پکڑنے اور قتل کرنے میں دقت ہوگی تو وہ سلطان کے پیچھے بھاگا اور محل سرائے کے دروازہ میں داخل

ہونے سے پہلے ہی سلطان کو جا لپٹا۔ سلطان اپنے سر پر لمبے لمبے بال رکھتا تھا۔ خسرو خاں نے بال پکڑ لئے۔ مگر سلطان طاقتور تھا فوراً خسرو خاں کو زمین پر ٹپک دیا مگر خسرو خاں نے سلطان کے بال نہ چھوڑے خسرو خاں نیچے پڑا تھا سلطان اس کے اوپر تھا۔ اسی حالت میں جاہر دیو پہنچ گیا۔ اور دونوں کو گتھم گتھا دیکھ کر رات کی تاریکی کے سبب متاثر ہوا کہ کہیں میرے ہاتھ سے خسرو خاں زخمی نہ ہو جائے۔ خسرو خاں نے پکارا کہ میں نیچے پڑا ہوں میرے اوپر سلطان ہے جلدی اپنا کام کرو۔ ورنہ میرا کام تمام ہو جائے گا۔ جاہر دیو نے سلطان کے پہلو میں خنجر گھونپ دیا اور پھر خسرو خاں کے اوپر سے سلطان کو گھسیٹ کر اس کا سر کاٹ لیا۔ اس سر کو فوراً نیچے قصر ہزارستون کے صحن میں اوپر سے پھینک دیا۔ اسکے بعد خسرو خاں، رندھول، جاہر دیو اور دوسرے ہندو محسّر ائے سلطانی میں داخل ہوئے وہاں سلطان علاؤ الدین خلجی کی بیوی اور دوسری بے گناہ عورتوں کو قتل کر کے، فرید خاں، منگو خاں، عمر خاں، پسر خاں پسران سلطان علاؤ الدین کو قتل کیا اور خاندان علانی کے کسی تنفس کو زندہ نہ چھوڑا۔ اسی وقت جب کہ آدھی رات ہو چکی تھی تمام امراء کو قصر ہزارستون میں بلا تو قف حاضر ہونے کا حکم بھجوا دیا۔ جب تمام امراء جمع ہو گئے تو ان سب کو گرفتار اور نظر بند کر دیا۔ صبح ہوئی تو خسرو خاں نے تاج شاہی سر پر رکھ کر تخت سلطانی پر جلوس کیا۔ امراء نے اطاعت قبول کر لی جن کی نسبت کچھ شبہ تھا ان کو قتل کر دیا۔

سلطان قطب الدین مبارک شاہ خلجی شب پنجم ربیع الاول ۷۲۱ھ کو ہندوؤں کے ہاتھ سے شہید ہوا۔ چار سال چند ماہ سلطنت کی۔

خسرو خان نمک حرام

ضیاء برنی اپنی تاریخ میں اس حادثہ الم انگیز کو درج کرتے ہوئے انتہائی غیض و غضب کا اظہار کرتا ہے۔

”و بعد ازاں کہ خسرو خاں و برادران از کار غدر فارغ شدند ملوک و امراء دولت بر بام ہزارستون آوردند در نظر خود داشتند و صبح بر سید و آفتاب برآمد۔ خسرو خان مابون خود را سلطان ناصر الدین خطاب کرد و آنچنان غلام بچہ ولد الزنا از قوت برادران و ہندواں بر بر تخت علانی و قطبی بنشست در روزگار غدارنا بکار شغال بچہ روبہ نژاد رائے بر جائے شیران شرزہ روا داشت و خوک بچہ و سنگ صفت را بر تخت پیلان صف شکن و براؤ رنگ صفدران تہمتن بہ پسندید و ہم در ساعت جلوس آں ملعون و ملعون بچہ فرمان

دادتا چند غلامان سلطان قطب الدین را کہ اختصاص بر او داشتند و از امراء کبار شدہ بودند بگیرند و بکشتند در روز بعضی از ایشان را در خانہائے ایشان کشتند و بعضی در سرائے آوردند و گوشہ بردند و گردن زدند و خانماں و زماں و غلام و کنیزک ایشان بہ برداران و ہندوان بخشیدند و خانہ قاضی ضیاء الدین را با جمیع اسبابیکہ در خانہ او بود خارج از دن و بچہ کہ ہم در اول شب فرار نمودہ بودند بہ رندھول دادند۔“

خسرو خاں پہلے ہی تمام اہتمام کر چکا تھا۔ جو صوبہ دار دور دراز کے صوبوں میں مامور تھے ان کے اکثر عزیز واقارب دہلی میں موجود تھے ان سب کی نگرانی اور دیکھ بھال کا بندوبست کیا تا کہ وہ دہلی سے فرار نہ ہو سکیں اور سرکشی پر آمادہ نہ ہو سکیں۔ جن لوگوں کے اہل و عیال دہلی میں نہ تھے ان کے بیٹوں یا بھائیوں کو خسرو خاں نے پہلے سلطان قطب الدین مبارک شاہ کے حکم سے بطور یرغمال دہلی بلوایا تھا۔ لہذا اس کو کسی زبردست بغاوت کا اندیشہ نہ تھا۔ تمام صوبہ داروں میں سب سے زیادہ جس شخص کا خیال تھا وہ غازی ملک تغلق صوبہ دار دیپالپور تھا جو سلطان علاؤ الدین کے زمانہ سے مغل افگنی کے سبب بڑی شہرت اور اثر رکھتا تھا۔ غازی ملک تغلق کا ذکر اوپر آچکا ہے۔ اس کا بیٹا فخر الدین جونا خاں جو بعد میں سلطان محمد تغلق کے نام سے مشہور ہوا دہلی میں موجود تھا۔ خسرو خاں نے تخت نشین ہوتے ہی ملک جونا خاں کو امیر آخور کا عہدہ عطا کیا اور اس کی سب سے زیادہ دلدہی اور خاطر مدارات کرنے لگا تا کہ اس کا باپ غازی ملک مخالفت پر آمادہ نہ ہو سکے۔

جاہر دیو کو جو کہ قاضی خاں اور سلطان قطب الدین خلجی کا قاتل تھا زرو جواہر سے تلوایا گیا۔ رندھول کو رائے رایان کا خطاب ملا۔ قصر ہزارستون اور محل سرائے سلطانی میں ہندو ہی ہندو نظر آنے لگے دہلی میں پہلے ہی سے چالیس ہزار ہندو سواروں کی مسلح فوج تھی۔ مسلمانوں کی کوئی طاقت دہلی میں باقی نہ رکھی گئی تھی۔ جو مسلمان موجود تھے ان کو خسرو خاں نے اپنا ہمنا بنا لیا تھا۔ اب بادشاہ ہو کر اس نے ہندوؤں کی بھرتی شروع کر دی۔ ہندوؤں میں جا بجا خوشیاں منائی گئیں کہ اب دہلی پھر ہندوؤں کے قبضہ میں آگئی۔ دیول دیوی جو خضر خاں کے قتل کے بعد سلطان قطب الدین مبارک شاہ کی بیوی بن گئی تھی اب سلطان کے قتل ہونے پر اس کو خسرو خاں نے اپنی بیوی بنا لیا۔ خسرو خاں کو اسلام سے پہلے ہی کوئی تعلق نہ تھا۔ اب بادشاہ بننے کے بعد اس نے اپنے نام کی تبدیلی کرنا اس لئے مصلحت نہ سمجھا کہ ملک میں بہت سے ایسے مسلمان سردار موجود تھے جنکو وہ فریب دے کر اپنی مخالفت سے باز رکھنے کا خواہاں اور بتدریج اسلامی سلطنت کو

خالص ہندو سلطنت بنانا چاہتا تھا۔ باوجود ان تمام باتوں کے فطرت اپنا اثر دکھائے بغیر نہیں رہ سکتی تھی۔ چنانچہ دہلی کی مسجدوں کو ہندوؤں نے مسلمانوں سے چھین لیا۔ مسجدوں کی محرابوں میں بت رکھے گئے اور مسجدوں کو مندر بنا کر ان میں گھنٹے بجنے اور بت پجنے لگے۔ اذان کی آوازیں بلند ہونی موقوف ہوئیں۔ پھر اس سے بڑھ کر پاجی پن کی حرکت یہ ہوئی کہ مسلمانوں سے قرآن مجید زبردستی چھین چھین کر جمع کئے گئے اور ان کو ایک دوسرے پر رکھ کر خسرو خاں کے دربار میں چھوٹے چھوٹے چبوترے بنائے گئے اور ان پر ہندو درباری بیٹھے۔ غرض ایسی ایسی کمینہ حرکات سرزد ہوئیں جن کے لکھنے کی تاب زبان قلم نہیں لاسکتی۔ خزانوں کے منہ کھول دیئے گئے اور لا تعداد ہندو روزانہ آ کر فوج میں بھرتی ہونے لگے۔

ملک جونا خاں ابن غازی ملک ڈھائی مہینہ تک تو مجبوراً اس ہندو گردی کو دیکھتا اور برداشت کرتا رہا۔ ایک روز موقع پا کر اور گھوڑوں کی ڈاک بٹھا کر وہ دہلی سے دیباپور کی طرف بھاگا۔ چند گھنٹہ کے بعد ان کے فرار کا حال خسرو خاں کو معلوم ہوا تو تعاقب میں سوار بھیجے مگر وہ ملک جونا خاں کی گرد کو بھی نہ جاسکے۔ ملک جونا خاں جب اپنے باپ غازی ملک کے پاس پہنچ گیا تو اس نے خدا کا شکر ادا کیا اور اپنے ولی نعمت سلطان قطب الدین خلجی کے خون کا انتقام لینے کے لئے تیار ہوا۔ ملتان کے امیر کو لکھا کہ فوج کو لے کر میرے شریک ہو جاؤ تا کہ ہم دونوں مل کر خسرو خاں سے سلطان قطب الدین کا انتقام لیں۔ امیر ملتان نے لکھا کہ جو شخص دہلی کا بادشاہ ہو چکا ہے اس کا مقابلہ ہم جیسے چھوٹے چھوٹے امیروں سے کب ہو سکتا ہے۔ غازی ملک نے ملتان کے ایک رئیس بہرام ایبہ نامی کو خط لکھا کہ امیر ملتان امارت کے قابل نہیں رہا تم اس کو قتل کر کے ملتان کی حکومت اپنے قبضہ میں لاؤ۔ اور وہاں کی فوج لے کر میرے پاس چلے آؤ۔ بہرام ایبہ نے بآسانی حاکم ملتان کو قتل کیا اور فوج لے کر غازی ملک کے پاس دیباپور چلا آیا۔ غازی ملک نے فوج لے کر دہلی کی طرف کوچ کیا۔

خسرو خاں نے یہ خبر سن کر ایک زبردست فوج اپنے بھائی کی سرداری میں روانہ کی۔ سرستی کے قریب لڑائی ہوئی۔ خسرو خاں کی فوج شکست کھا کر بھاگی۔ غازی ملک سرستی سے روانہ ہو کر اندر پرست کے خرابہ میں پہنچ کر خیمہ زن ہوا۔ خسرو خاں ہندوؤں کا لا تعداد لشکر لے کر شہر سے باہر نکلا۔ غازی ملک کے مٹھی بھر مسلمانوں کے مقابلہ میں یہ بے شمار ہندو فوج زد و خورد کا ہنگامہ گرم ہونے پر کچھ بھی نہ کر سکی اور حواس باختہ ہو کر بھاگی۔

خسرو خاں جب دہلی سے غازی ملک کے مقابلہ کو نکلا تھا تو اس نے تمام شاہی خزانے کو جو سلطان قطب الدین ایک کے زمانہ سے اب تک جمع ہوتا چلا آیا تھا نکلوا کر ہندوؤں میں تقسیم کر دیا تھا۔ اور خزانہ میں جھاڑو دلوادی تھی۔ اس کو غازی ملک کا خوف تھا اس لئے اس نے یہ کہہ کر خزانہ ہندوؤں میں تقسیم کر دیا تھا کہ اگر ہماری فتح ہوئی تو تم اس روپیہ کو اپنی سہ سالہ پیشگی تنخواہ سمجھو اور اگر ہم مارے گئے تو کم از کم روپیہ تو مسلمانوں کے ہاتھ نہ آسکے گا۔

خسرو خاں شکست خوردہ میدان سے فرار ہو کر ایک مقبرہ میں پناہ گزیں ہوا اور وہاں سے گرفتار کر کے قتل کیا گیا۔

دیدي که قتل ناحق پروانه شمع را ☆ چندی اماں نداند کہ شب را سحر کند

سبحان رائے ہندو مورخ خسرو خاں کے واقعہ کو لکھ کر خسرو خاں کی نسبت لکھتا ہے۔

کے را کہ نبود شرف در نہاد ☆ نباشد عجب گر بود بدنہاد

سر ناکساں را برا فراشتن ☆ واز ایثاں امید بھی داشتن

سر رشتہ خویش گم کردن است ☆ بعیب اندروں نار پروردن است

وگر زندگانی توقع مدار ☆ کہ ور جیب و دامن دہی جائے مار

غازی ملک نے دہلی میں آ کر تلاش کیا کہ شاہی خاندان کا کوئی فرد چھوٹی یا بڑی عمر کا ملے تو اس کو تخت پر بٹھائے، مگر خسرو خاں پہلے ہی شاہی خاندان کا تخم سوخت کر چکا تھا لہذا غازی ملک نے تمام مسلمان سرداروں کو جمع کر کے کہا کہ بھائیو میں تو صرف سلطان قطب الدین کا انتقام لینے آیا تھا، اپنا کام پورا کر چکا، اب تم جس کو سب سمجھو اپنا بادشاہ بنا لو میں اس کی فرمانبرداری کے لئے کمر بستہ ہوں۔ سب نے بالاتفاق غازی ملک ہی کو اپنا سلطان منتخب کیا اور وہ سلطان غیاث الدین تغلق کے نام سے دہلی کے تخت پر بیٹھ کر ہندوستان کا بادشاہ بنا (آئینہ باختصار بعض الفاظ ص ۳۳۵) اور دہلی کی خود مختار سلطنت کا دوسرا خاندان (خلجی) ہندوستان کے پورے براعظم کو اسلامی سلطنت میں داخل کرنے کے بعد صرف تینتیس سال حکومت کر کے ختم ہوا اور یہ تیسرا خاندان (تغلق) شروع ہوا۔

خاندان خلجی کا خاتمہ ربیع الاول ۷۲۱ھ کو ہوا تھا اس کے بعد کچھ عرصہ خسرو خاں نمک حرام کا تغلب رہا۔ پھر غازی ملک سلطان غیاث الدین تغلق نے اس کا خاتمہ کر کے از سر نو حکومت کا نظام سنبھالا۔

تغلق خاندان میں محمد تغلق کا دور ملک کی اقتصادی ترقی میں خاص حیثیت رکھتا ہے۔ محکمہ زراعت کی ترقی اس کے زمانہ میں غیر معمولی ہوئی جس کا کچھ ذکر اس کتاب کے پہلے حصہ میں آچکا ہے۔

خاندان تغلق کے بعد ۸۱۱ھ سے ۸۸۳ھ تک باسٹھ سال سیدوں کی حکومت رہی اس کے بعد ۸۹۴ھ تک لودھی خاندان کی اور پھر ۹۶۰ھ تک سوری پٹھانوں کی حکومت رہی۔ مگر یہ سب سلطنتیں کچھ ایسے حالات میں رہیں کہ مرکزی سلطنت میں ضعف اور طوائف الملو کی کا دور تھا۔ ۸۱۷ھ سے ۹۶۲ھ تک ڈیڑھ سو سال یہی طوائف الملو کی کا ایسا دور دورہ رہا کہ ایک شہر ایک ایک قصبہ میں ایک ایک امیر و سلطان خود مختار بن گیا تا آنکہ ۹۶۲ھ ہمایوں نے پھر ایران سے واپس ہو کر ہندوستان فتح کر کے متحدہ اسلامی سلطنت دوبارہ قائم کی اور خاندان مغلیہ کا دور آیا۔

اس ڈیڑھ سو سال کے عرصہ میں مسلمان بادشاہوں کی باہمی آویزش اور جنگ و جدال کا بازار گرم رہا۔ کوئی تعمیری کام ان حالات میں کیا ہو سکتا تھا۔ اس پورے دور میں قابل ذکر اور موضوع بحث سے متعلق کچھ کام ہوا تو وہ شیر شاہ سوری کے زمانہ میں ہوا جس نے اپنے مختصر سے پنج سالہ دور حکومت میں اپنی جنگی اور انتظامی قابلیت سے ایک طرف تو ہندوستان کے اکثر علاقہ کو فتح کیا دوسری طرف بہت سے تعمیری کام رفاہ خلق کے متعلق انجام دیئے۔

پورے ملک کے طول و عرض میں بڑی بڑی شاندار سڑکیں نکالیں۔ اراضی ملک کا بہترین انتظام کیا۔ محقق مورخین لکھتے ہیں کہ ”آئین اکبری“ اسی کے وضع کردہ قوانین کا دوسرا نام ہے جس کو ابوالفضل نے اپنی ادبی قابلیت سے مزین کر کے پیش کر دیا ہے۔ شیر شاہ کے عہد کے کچھ حالات اسی کتاب کے پہلے حصے میں بیان ہو چکے ہیں۔

خلاصہ یہ ہے کہ ۹۶۲ھ کو خاندان مغلیہ کی حکومت کا دور شروع ہوا جو ہندوستان کی اسلامی سلطنت کا آخری دور تھا۔ ان سے بتدریج انگریزوں کے قبضہ میں پہنچا۔ اور تقریباً ڈیڑھ سو سال انگریزوں کی حکومت و تسلط رہنے کے بعد ۲۷ رمضان ۱۳۶۷ھ کی شب قدر اور گویا نزول قرآن کی سالگرہ کی رات میں انگریزوں کا اقتدار ختم ہو کر ملک کے دو حصے پاکستان اور ہندوستان بنے اور پاکستان کا نظام حکومت مسلمانوں کے ہاتھ آیا۔

وَاللّٰهُ غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ ۚ اَللّٰهُمَّ مَالِكُ الْمُلْكِ تَوَتَّى الْمُلْكَ مِنْ تَشَاءُ
تَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاءُ وَتُعْزِزُ مَنْ تَشَاءُ وَتَنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ بِيَدِكَ
الْخَيْرُ اِنَّكَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔

خاتمہ

اس کتاب فتوح الہند کے شروع میں یہ عرض کر چکا ہوں کہ اس کتاب کا اصل مقصد ہندوستان یا اس کی فتوحات کی مکمل تاریخ لکھنا نہیں بلکہ مسئلہ اراضی سے متعلق ہندوستانی فتوحات کے حالات کا جائزہ لینا تھا۔ ضمنی طور پر یہ کچھ یادداشت فتوحات ہند کے متعلق جمع ہو گئی۔

اور مذکور الصدر تفصیل سے آپ کو معلوم ہو چکا ہے کہ کفار سے جہاد کر کے ہند کو دارالاسلام اور اسلامی حکومت بنانے کا کام سب سے پہلے علاؤ الدین خلجی کے زمانہ میں مکمل ہو چکا ہے۔ اس کے بعد تو خود مسلمان بادشاہوں کی باہمی آویزش اور خانہ جنگیاں رہیں جس کا مسئلہ اراضی پر کوئی خاص اثر نہیں پڑتا۔ اسی طرح مغل خاندان کی حکومت کے زمانہ میں جبکہ طوائف الملو کی بجائے متحدہ ہندوستان کی اسلامی حکومت پھر قائم ہو گئی اس وقت بھی کوئی نئی فتوحات نہ تھیں جن کے احکام کی فکر کی جائے اس لئے ہمارے موضوع بحث سے متعلق اصل میں فتوح الہند کا وہی حصہ تھا جو علاؤ الدین خلجی تک پورا ہو چکا ہے، اس کے بعد کے مختصر حالات تبعاً ذکر کر کے اس کتاب کو ختم کیا جاتا ہے۔

ربنا تقبل منا انک انت السميع العليم، اللّٰهم مالک الملک توّتی
الملک من تشاء تنزع الملک ممن تشاء وتعز من تشاء وتزل من
تشاء بيدک الخير انک على کل شیء قدير۔

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

۱۰ ربیع الثانی ۱۳۶۷ھ

بمقام دیوبند سہارن پور



دعاء والتماس دعاء

اس کتاب کی تصنیف اگرچہ سولہ سال پہلے ہو چکی تھی مگر حصہ اول کے آخری ابواب کی تکمیل کے انتظار میں سولہ سال تک اشاعت ملتوی رہی۔ اب جبکہ اس کی اشاعت ہو رہی ہے احقر کی عمر کا سترھواں (۷۷) سال ۲۰ شعبان ۱۳۸۳ھ کو شروع ہو کر ایک ماہ گزر چکا ہے۔ اس امت کی عمر طبعی کے اعتبار سے جو حدیث کے مطابق ساٹھ اور ستر کے درمیان ہوتی ہے اس کے خاتمہ کا وقت آچکا ہے۔ قوی کار روز افزوں انحطاط، مسلسل امراض الگ قرب اجل کی خبر دے رہے ہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے مزید مہلت اور اس مہلت سے گذشتہ کی تلافی کی توفیق عطا فرمائیں تو ان کا کرم ہی کرم ہے۔ اس وقت جب اتر ستر سالہ عمر کا سرسری جائزہ لیا تو اس میں ستر دن بلکہ ستر گھنٹے بھی ایسے نظر نہیں آتے جن کو بارگاہ رب العزت میں قابل قبول کہا جاسکے۔ منزل آخرت سامنے ہے اور زاد آخرت سے تہی دست ہوں۔ اس عمر میں ورق بہت کالے کئے ہیں۔ چھوٹی بڑی کتابیں لکھی ہیں فتوے بے شمار لکھے ہیں۔ لیکن کچھ معلوم نہیں کہ ان میں کوئی چیز قبول ہوگی یا نہیں الا ان یتغمدنی اللہ تعالیٰ برحمۃ بجز رحمت خداوندی کے کہیں پناہ نہیں۔ لکھی ہوئی کتابیں اور رسالے ممکن ہے کہ میرے بعد بھی کچھ زمانہ تک باقی رہیں اور بکھڑا اللہ کے نیک بندے ان سے فائدہ اٹھائیں۔

ستبقى خطوطی فی الدفاتر برہة وانملتى تحت التراب رمیم

”میرے لکھے ہوئے حروف و نقوش کتابوں اور فائلوں میں ایک زمانہ تک محفوظ رہیں گے جبکہ میری انگلیوں کے پوروں کو مٹی کھا چکی ہوگی“

اس لئے ان سب حضرات سے جو اس ناکارہ گناہگار کی کوئی تحریر یا تالیف پڑھیں، عاجزانہ اور محتاجانہ درخواست ہے کہ کم از کم ایک مرتبہ توجہ کے ساتھ میرے لئے دعاء مغفرت فرمادیں۔ یہی ان تمام تصنیفات اور تحریرات سے احقر کی غرض تھی اور یہی بھلا براسر مایہ ہے۔

واللہ المستعان وعلیہ التکلان ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلی العظیم
ولاملجاً ولا منجاً من اللہ الا الیہ۔ اللہم اجعل خیر عمری اخرہ
وخیر عملی خواتیمہ وخیر ایامی یوم القاک فیہ۔

بندہ محمد شفیع عفا اللہ عنہ

دارالعلوم کراچی نمبر ۳۰

۲۰ رمضان ۱۳۸۳ھ

ہندوستان میں تقریباً دو سو برس سے انگریزی اقتدار اور قانون کی ترویج نے جن مسائل کو گوشہ گمنامی میں ڈال دیا اور ان مسائل سے سابقہ نہ ہونے کی وجہ سے ان کے اصول و فروع نظروں سے اوجھل ہو گئے اراضی ہند کا حکم بھی ان میں سے ایک ہے کہ انہیں حکومت کی ملکیت قرار دیا جائے یا قدیم زمیندارہ سسٹم کو برقرار رکھا جائے بالخصوص ہندو پاک کی تقسیم کے بعد زمینوں کے کیا احکام ہیں، کون سے احکام شریعت اسلامی کی رو سے نافذ اور واجب العمل ہیں؟

نیز مسلمان حکمرانوں کے زمانے میں ان اراضی کا مالک کون تھا، حکومت نے اول فتح کے وقت کیا حکم دیئے اور انگریزوں نے جب اس اسلامی سلطنت پر قبضہ کیا تو انہوں نے یہاں کی اراضی کے متعلق کیا احکام دیئے؟

زیر نظر کتاب ”اسلام کا نظام اراضی“ میں حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحبؒ نے قرآن و سنت کے دلائل حضرات فقہاء کی تحقیقات اور تاریخ و معاشیات کی کتابوں کی روشنی میں ابتدائی اسلامی احکام و درجات کے ذکر کے بعد براعظم ہندو پاک کی زمینوں کے مفصل شرعی احکام جمع کر دیئے ہیں ہندو پاک کی زمینوں میں عشر و خراج کے احکام، اراضی اوقاف کے احکام اور ضمناً پاک و ہند کی تیرہ سو سالہ تاریخ کا نہایت دلچسپ مجموعہ۔